

سورة الاحقاف

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اَهْلِ الْبَيْتِ الطَّاهِرِينَ

1. 1. 1. 1. 1.

[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

السيد محمود شكري الألويسي

— — —

171 - 2, 1

Journal of Management Studies, 19(6), 707-728.

التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بجاهلية

«ألف أصلها»

«الامامُ محيي السنة، ومُجدِّدُ شبابها في جزيرة العرب»

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

«وتوسَّع فيها على هذا الوضع»

«علامةُ العراق»

السيد محمود شكرتي الالوسي

القاهرة

١٣٤٧

عبد الدين الخطيب

4180/518

➤ حقوق الطبع محفوظة للهيئة السلفية ومكتبتها...

الى ذى التوريمه

سيّد صاحب الدعوة الى التوحيد محمد بن عبد الوهاب

وحفيد مؤيديها ونائريها آل سعود الكرام

﴿ صاحب الثمّو الملكي الأمير فيصل ﴾

ابن صاحب اجلال ملك العرب ، وباسط حاسّ ثامن واندر

في الحرمين الشريفين ،

﴿ الامام عبد العزيز آل سعود ﴾

أهدي هذا الكتاب

عن من لخط

مَقَدِّمَةُ النَّاشِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله رافع لواء الهدى في العالمين

وبعدُ فإن الخلفاء الراشدين ورجال الدولة في زمن بنى أمية كانوا يَهْدُونَ بلواء الاسلام الى السواحل العربية تخوض به الافاق شرقاً وغرباً ، والى الالسنه العربية تدعو اليه باديةً وحاضرة ، فكانت الدولة على اتصال بجزيرة العرب تُغْذِي الجيش من فتياتها ، وتُعْنِي بأحوال أهلهم في ربوعهم وبين جبالهم ، وتوسِّد الامور في الاقطار الى التوابغ من عُقْلَانِهِمْ وحكمانهم ؛ فكان الاسلامُ فُضْأً في جزيرة العرب ، وهدايته معمولاً بها تحت الحيمة وفي بيت الشعَر وبين جذوع النخيل . فما برح الاسلامُ بذلك منصوراً ، وممالكه بازدياد ، والناسُ يدخلون في دين الله شعوباً وأسماءً ؛ الى أن استدار الزمانُ مرةً أخرى فجزَّب الخلفاء من بني العباس الاعتمادَ على أهل السياسة والحيلة الدنيوية من الفُرْس في إقامة دعائم مُلْكِهِمْ . ولم يكن أهلُ السياسة والدنيا منهم كما

كان أهلُ التقوى والدين ، فأبدتِ المحوسيةُ نواجذَها . وورغم الفتك بأبي مسلم فإن الحال ظَلَّتْ على ذلك الى زمن أمير المؤمنين المعتصم ، فأخذ دَقَّةُ السفينة من أيدي الفرُس وأسلمها الى أيدي غلمانهِ من الترك ، فنهض من شرٍّ واحد ووقع في شرِّين : لان لفرسٍ سابقةً وحضارة ليس لمؤلاءِ مثلها . وفي هذه الحادثة يقول الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده :

« حليقة علي أراد ان يصنع لنفسه ولخلفه ، ويؤس ماصنع أمته ودينه . اكثر من ذلك الجند الاجنبي ، واقام عليه الرؤساء منه . فلم تكن الاعصية او ضحاها حق تعاب رؤساء الجند على الخلفاء ، ولسينبوا بالسلطان دونهم ، وصارت العولة في قبضتهم . ولم يكن لهم تلك العقل الذي راضه الاسلام ، والقلب الذي هذب الدين ، بل جالوا الى الاسلام بمخسونة الجهل ، يحملون الوية الظلم ، لبسوا الاسلام على أبدانهم ، ولم ينفذوا منه الى وحدانيته ، وكثير منهم كن يحمل إلهه معه بعلمه في طوته . ويصل مع الجماعات لتفكير سلف ... »

منذ تلك الازمان وجزيرةُ العرب مُهملة : لا تعينها الدولة ولا تستعين بها . وكانت نتيجة ذلك أن « الجاهلية » عادت الى جزيرة العرب واستقرت فيها قروناً طويلة

ثم ظهر في صميم جزيرة العرب رجلٌ عظيم لا يزال حقُّه على المسلمين مهضوماً فيهم ، وأعني به الرجل المصلح ، داعي العرب والمسلمين للرُجوع الى فطرة الاسلام الاولى ، شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب مؤلف أصل هذا الكتاب . هذا الرجل

نظر فيما عليه سكن جزيرة العرب في زمنه فراءم في حالة سوء :
 العvisية الجاهلية كالتي نهى عنها هادي البشر ﷺ محمد ﷺ
 ﷺ ، ودُعاه غير الله كالذي جاء ﷺ لاستئصال جرثومته ،
 والاحتفال بمختلف الاسباب للابتعاد عن الحق والهدى كالذي
 كان قبل محمته ﷺ . ثم التقاطع ، التفرق ، التواصي بالباطل
 دون الحق ، الاعتداء على حق الغير ، العطالة ، الكسل ،
 المحارقات والأوهام ، الضغينة ، الفوضى ، القذارة ، المكر ،
 الحداغ ، عدم الانقياد للنظام بحيث كان كل رجل أمة وحده .
 هذه أمراض رآها مؤلف أصل هذا الكتاب موجودة في قومه
 وفي بلاده ، ورأى السنة المحمدية تدور حول تطهير الـ ...
 من هذه الشوائب ، فقال في نفسه :

— إذن نحن في مثل ما كانت عليه أهل الجاهلية !
 حينئذ عاهد ربّه على أن يعلن الحرب على هذه الأمراض
 وأن يداوئها بالطب النبوي من كتاب الله وسنة رسوله
 قلتُ انه كان رجلاً عظيماً ، لانه ثبت في جهاده الى أن
 لقي ربّه ، فحوّل الله تلك الأوطان العربية على يده وطريقته
 من أخلاق الجاهلية وأطوارها الى أمة تقيم الصلاة ساعة الدعوة
 اليها ، وتؤتي الزكاة عند استحقاقها ، ولا يشهد رمضان فيها ما يشاهده
 في مصر والشام والعراق من فضائح ، ويحجّون بقلوب لا متّسع

فيها لقبر الايمان بالله ، وكل رجل منهم عنده كَفَنُهُ يحمله مع سلاحه
إذا ناداه الامام للجهاد

ان تحويل هذه الامة مما كانت عليه الى ما صارت اليه
ليس من الامور الهينة ، وأنا كلما تصوّرتُ في ذهني عَظَمَةَ
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يتضاءل في نظري كثير من
الشخصيات التي انا مُعجَبٌ بها ، فانظر اليه بين الاكابر
والاجلال

نعم ، ان في نجدٍ جهوداً وشدةً ، لكنهما ناشتان عن عزلة
النجديين في بلاد مُنزوية عن ممرّ الامم ، وأنا على يقين بأن
اتصالَ نجد بالحجاز ، واتصال البجديين والحجازيين بحجّاج
الاقطار ، وازدياد عدد الحجيج باستتباب الامن ورسوخه ،
سيكون فيه خير عظيم للحجاز ونجد والعالم الاسلامي جميعا



وبعدُ فان هذه الرسالة احدى نظرات محمد بن عبد الوهاب
الى المرض العام الذي كان سكان الجزيرة العربية مصابين
بأعراضه . والظاهر أنه جعلها رموز أفلام ليتوسّع فيها يوماً ما ،
فلم يتيّم ذلك له . وقد طُبعت في الهند على اختصارها الذي
جعلها بمقام فهرس للمسائل الدالة التي خالف فيها رسولُ

الله ﷺ أهل الجاهلية من الاميين والكتابين . ولما رأى علامة العراق السيد محمود شكرى الالوسى (رحمه الله) اختصارها ، وأدرك أنها ليست تأليفاً ولكنها مذكّرة لتأليف عمده الى شرحها . ولا أعني شرح ألفاظها بل شرح معانيها ، أي أنه أمّ العمل الذي كان يريد المصلح النجدي العظيم أن يُتمّه

ولما كان كتاب السيد محمود شكرى الالوسى لا يزال مخطوطةً ويخشى أن تحتاحه الجوائح ، قد رأى صديقي أديب العراق السيد محمد هجة الدري - وهو خير من أتجهم العلامة الالوسى - أن يجعل هذا الكتاب هديته الى عند زيارته القاهرة في شهر صفر سنة ١٣٤٧ ، ورأيت من قدر هذه الهدية عندي أن أبادر الى طبعها ووضعها بين أيدي الناس تعميماً لفائدتها ، وأن أجعلها هدية المكتبة السلفية الى سيد شباب هذه الدعوة الامير فيصل السعود لانه كما ورث هباتها بآبائه ورث صاحب الدعوة نفسه من طرف أمّه ، فلم أجد أحداً أولى بها منه . والله ولي التوفيق

القاهرة ١٢ ربيع الاول ١٣٤٧

محب الدريه الطيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا الصراط
المستقيم • والصلاة والسلام على سيد الأولين والآخرين ، وعلى
آله وأصحابه الغر الميامين

أما بعد فيقول العبد المفتقر الى عفو الله وغفرانه محمود شكري
الآلوسي البغدادي كان الله تعالى له ، وأحسن عمله : أي قد وقفت
على رسالة صغيرة الحجم كثيرة الفوائد تشتمل على نحو مائة مسألة
من المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية من
الأميين والكتابين ، وهي أمور ابتدعوها ما أنزل الله بها من
سلطان ولا أخذت عن نبي من النبيين . ألفها الإمام محيي السنة ،
ومجدد الشريعة النبوية ، أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب
التجدي الحنلي نفعه الله تعالى برحمته . قرأيتها في غاية الإيجاز ،
بل كادت تعدُّ من قبيل الالغاز . قد عبر عن كثير منها بعبارات
محملة ، وآتى فيها بدلائل ليست بمشروحة ولا مفصلة . حتى إن
من ينظرها ليظن أنها فهرس كتاب ، قد عدت فيه المسائل من

غير فصول ولا أبواب ، ولا شتالما على تلك المسائل المهمة الآخرة
يد التمسك بها الى منازل الرحمة ، أحييتُ أن أعلق عليها شرحاً
يفصل مجملها ويكشف معضلها من غير إيجاز مخل ولا إطناب ممل .
مقتصر آ فيه على أوضح الأقوال ومبيناً ما أورده من برهان ودليل ،
عسى الله أن ينفع بذلك المسلمين ويهدي به من يشاء من عباده
المتقين فيكون سبباً للثواب ، والفوز يوم العرض والحساب ، والأمن
من أليم العذاب ، وما توفقي الا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المصنف رحمه الله تعالى عليه :

هذه مسائل خالف فيها رسول الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية
الكتابيين والاميين مما لا غنى لمسلم عن معرفتها فالضد يظهر حسنة
الضد ، وبضدها تتميز الأشياء . وأهم ما فيها وأشدّه خطراً عدم
إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، فإن انضاف الى ذلك
استحسان دين الجاهلية والايان به تمت الخسارة والعياذ بالله تعالى
كما قال تعالى « والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم
الخاسرون »

﴿ دعاء الصالحين ﴾

﴿ المسألة الاولى ﴾ : أنهم يتعبدون بأشراك الصالحين في دعاء الله تعالى وعبادته ويرون ذلك من تعظيم الصالحين الذي يحبه الله ويريدون بذلك شفاعتهم عند الله لظنهم أنهم يحبون ذلك كما قال تعالى في أوائل الزمر « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق قاعيد الله مخلصا له الدين ألا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زُلْفَىٰ اِنَّ اللهَ بِحُكْمِهِمْ بَصِيرٌ » وقال تعالى « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ فأتى بالاخلاص وأخبرهم أنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه وأخبر أن من فعل ما يستحسنونه فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وهذه المسألة هي الدين كله ولأجلها تفرق الناس بين مسلم وكافر وعندها وقعت العداوة ولأجلها شرع الجهاد كما قال تعالى في البقرة « وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله »

﴿ التفرق ﴾

﴿ الثانية ﴾ : أنهم متفرقون ويرون السمع والطاعة مهانة ورذالة فأمرهم الله بالاجتماع ونهاهم عن التفرقة فقال عز ذكره

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَضَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » يقال أراد سبحانه بما ذكر ما كان بين الأوس والخزرج من الحروب التي تطاولت مائة وعشرين سنة إلى أن ألف سبحانه بينهم بالإسلام فزال الاتحاد قاله ابن إسحاق وكان يوم بعاث آخر الحروب التي جرت بينهم وقد فصل ذلك في الكامل . ومن الناس من يقول أراد ما كان بين مشركي العرب من التنازع الطويل والقتال العريض ومنه حرب البسوس كما نقل عن الحسن رضي الله عنه وقال تعالى « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمِعُوا وَأَنْصِتُوا » أي سِرْ ذِكْ من الآيات كريمة النصيحة على النعمي عن الاستبداد والتفرق وعدم الاتقياد والطاعة مما كان عليه أهل الجاهلية

﴿ مخالفة ولي الأمر ﴾

﴿ الثالثة ﴾ : أن مخالفة ولي الأمر وعدم الاتقياد له عند عدم فضيلة وبعضهم يجعله دينًا . فخالفهم النبي ﷺ في ذلك وأمرهم بالصبر

على جور الولاية والسمع والطاعة والنصيحة لهم وغلظ في ذلك وأبدى وأعاد . وهذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه عليه السلام « يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ، وأن تناصحوا من ولأه الله أمركم » وروى البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » وروى أيضاً عن جنادة بن أبي أمية قال : دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض ، قلنا : أصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال : دعانا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فبايعنا فقال فيها أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منسطينا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان . والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة ولم يقع خلل في دين الناس أو دينهم إلا من الإخلال بهذه الوصية

﴿ التقليد ﴾

﴿ الرابعة ﴾ : أن دينهم مبني على أصول أعظمها التقليد فهو القاعدة الكبرى لجميع الكفار من الأولين والآخرين كما قال

تعالى في الزخرف » وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون » قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم به كافرون » فأمرهم الله تعالى بقوله في سورة الاعراف » اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون » وقال تعالى » واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا أولو كن آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » الى غير ذلك مما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا في رتبة التقليد لا يحكمون لهم رأيا ولا يشغلون فكراً فذلك تاهوا في أودية الجهالة وهكذا كل من سلك مسلكهم في أي عصر كن

﴿ الاقتداء بالعالم الفاسق أو العابد الجاهل ﴾

﴿ الخامسة ﴾ : الاقتداء بفسقة أهل العلم وجهالهم وعبادهم فحذرهم الله تعالى من ذلك بقوله » يا أيها الذين آمنوا ان كثيراً من الأتجار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله » وقال تعالى » قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل » الى آيات أخر تنادي بيطلاق الاقتداء بالفاسق وأهل الضلالة والتي وذلك من سنن أهل الجاهلية وطرائقهم

الموجة

﴿ الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل ﴾

﴿ السادسة ﴾ : الاحتجاج بما كان عليه أهل القرون السالفة من غير تحكيم العقل والأخذ بالدليل الصحيح وقد أبطل الله تعالى ذلك بقوله في طه « قال فمن ربكما يا موسى ، قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهدياً وملك لكم فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم » الخ وقال تعالى في القصص « فلما جاءهم موسى بآياتنا ينات قالوا ما هذا الا سحر مقترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين . وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون » وقال عز ذكره في سورة المؤمنين « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره أفلا تتقون فقال للملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ان هو الا رجل به جنة قتر بصوا به حتى حين » وقال تعالى في ص « وانطلق الملأ منهم ان امشوا واصبروا على آلتكم ان هذا

لشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق »
 فحصلوا مدار احتجاجهم على عدم قبول ما جاءت به الرسل
 انه لم يكن عليه أسلافهم ولا عرفوه منهم ، فانظر الى سوء مداركهم
 وجود قرآنهم ولو كانت لهم أعين يبصرون بها أو آذان يسمعون
 بها لعرفوا الحق بدليله واتقوا لليقين من غير تعليل وهكذا
 أخلاقهم ووراثتهم قد تشابهت قلوبهم

﴿ الاحتجاج على الحق بقلة أهله ﴾

﴿ السابعة ﴾ : الاعتماد على الكثرة والاحتجاج بالسواد
 الأعظم والاحتجاج على بطلان الشيء بقلة أهله فانزل الله تعالى
 ضد ذلك وما يعطاه فقال في الانعام « وان تطلع أكثر من في
 الأرض يضلوك عن نبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم
 الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين »
 قال كثره على خلاف الحق لاستوجب العدول عن اتباعه لمن كان
 له بصيرة وقلب فالحق أحق بأحق بالاتباع وان قل أنصاره كما قال
 تعالى « قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيراً من
 الخلطاء ليغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وقليل ما هم » فأخبر الله عن أهل الحق انهم قليلون غير ان القلة
 لاتضرهم .

تُعَيِّرُنَا أَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا قَلَّتْ لَهَا إِنْ الْكَرَامَ قَلِيلٌ^(١)
 فالمتصور أن من له بصيرة ينظر إلى الدليل ويأخذ ما يستتبعه
 البرهان وإن قل العارفون به المنتقادون له ومن أخذ ما عليه الأكثر
 وما ألفت العامة من غير نظر لدليل فهو مخطيء سالك سبيل الجاهلية
 مقدوح عند أهل البصائر

﴿ الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً ﴾

﴿ الثامنة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً فرداً
 الله تعالى ذلك بقوله في هود « فلولاً كان من القرون من قبلكم
 أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلاً ممن أنجينا منهم
 واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين » ومعنى الآية
 « فلولاً كان » تخفيض فيه معنى التمتع ، أي فهلا كان « من
 القرون » أي الأقوام المقتربة في زمان واحد « من قبلكم أولو بقية »
 أي ذو خصلة باقية من الرأي والعقل أو ذو فضل على أن يكون
 البقية اسماً للفضل والماء^(٢) لتقل ومن هنا يقال فلان من بقية القوم
 أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ،
 « ينهون عن الفساد في الأرض » الواقع فيها بينهم حسباً ذكر في
 قصصهم ، وفسر الفساد بالكفر وما اقترن به من المعاصي ، « الا
 قليلاً ممن أنجينا منهم » استثناء متقطع أي ولكن قليلاً منهم أنجينا

(١) السؤال (٢) أي ما التام في « بقية »

لكونهم كانوا يهون

﴿ انخداع أهل القوة والحيلة قوتهم وحيلتهم ﴾

﴿ التاسعة ﴾ : الاستدلال على المطلوب والاحتجاج بقوم أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك ينعمهم من الضلال ، فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله سبحانه في الاحقاف « فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم . تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يُرى إلا مساكنهم ، كذلك نجزي القوم المجرمين . ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أشدّتهم من شيء . إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن » ومعنى الآية « واهتممناكم » أي قويتنا عاداً وأقدرناهم . و« ما » في قوله تعالى فيما ان مكناكم فيه موصولة أو موصوفة و« ان » نافية أي في الذي أو في شيء ما مكناكم فيه من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادي التصرفات كما في قوله تعالى « ألم يَرَوْا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لهم » ولم يكن النفي بلفظ « ما » كراهة لتكرير اللفظ وان اختلف للمعنى « وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة » ليستعملوها فيما خلقت له ويعرفوا

لكل منها ما نيطت به معرفته من فنون النعم ، ويستدل بها على شئون منعمها عز وجل ويدأوموا على شكره جل ثناؤه « فما أغنى عنهم سمعهم » حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل ، « ولا أبصارهم » حيث لم يجتولوا بها الآيات التكوينية المرسومة في صحائف العالم ، « ولا أفتدتهم » حيث لم يستعملوها في معرفة الله تعالى « من شيء » أي شيئاً من الاتسياء ومن مزيدة التوكيد وقوله « إذ كانوا يمجحدون بآيات الله » تعليل لفتني « وحق بهم ما كانوا به يستهزئون » من العذاب الذي كانوا يستعملونه بطريق الاستهزاء ويقولون « فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » فهذه الآية تبطل الاحتجاج بقوم أعطوا ما أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك فلما أن ذلك ينعمهم من الضلال . ألا ترى أن قوم عاد كما أخبر عنهم التنزيل كانوا من القوة والبسطة في الاموال والابدان والادراك وسعة الازدهان وغير ذلك مما لم يكن مثله للعرب الذين أدركوا الاسلام ومع ذلك ضلوا عن سواء السبيل وكذبوا الرسل بالباطيل فالتوفيق للإيمان بالله ورسله والاذعان للحق وسلوك سبيله إنما هو فضل من الله تعالى لا لكثرة مال ولا لحسن حال ومن يرد الحق ويستدل بكون من هو أحسن حالا منه

لم يقبله ولم يحكم عقله ويتبع ما يوصله اليه الدليل فقد سلك سبيل الجاهلية وحاد عن المحجة المرضية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى « وكانوا من قبلُ يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين » . كان اليهود يعلمون من كتبهم رسالة محمد ﷺ وأن الله سيرسل نبياً كريماً من العرب وكانوا قبل بعثته يستفتحون على المشركين يبعثه ويقولون يا ربنا أرسل النبي الموعود ارساله حتى تنفصر على الاعداء فلما جاءهم ما عرفوا وهو محمد ﷺ كفروا به حسداً منهم أن تكون النبوة في العرب وهم يزعمهم أحسن أناثاً ورثياً ولم يعلموا أن النبوة والايمان بها فضل من الله يؤتيه من يشاء . ومثلها أيضاً قوله تعالى « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من المترين » الضمير في قوله يعرفونه عائد على العلم في قوله « ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين » فكتمانهم الحق وعدم جريهم على مقتضى علمهم لما فيهم من الجاهلية والاعتقاد ان فضل الله مقصور عليهم لا يتعداهم الى غيرهم وآية الانعام موافقة لهذه الآية لفظاً ومعنى وهي قوله تعالى « قل أي شيء أكبر شهادة قل

الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو الله واحد واتقوا بريء مما تشركون . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون»

﴿ المخداع أهل الثروة بثروتهم ﴾

﴿ العاشرة ﴾ : الاستدلال بعباء الدنيا على محبة الله تعالى .

قال سبحانه « وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما أرسلتم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل إن ربي ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الآمن آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الفترات آمنون . والذين يسمعون في آياتنا مُعاجزين أولئك في العذاب محضرون . قل إن ربي ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يُخلّفه وهو خير الرازقين » وقال في سورة القصص « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون . ولولأن تصيبيهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلناك

الينا رسولا فتنبع آياتك ونكون من المؤمنين . فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتي مثل ما اوتي موسى أو لم يكفروا بما اوتي موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كفرون . قل فانوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما أتبعه ان كنتم صادقين . قل ان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين ، وفي آية أخرى في سورة القصص يقول الله سبحانه « ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء بالعصبة أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض إن الله لا يحب المفسدين . قال انما أوتيته على علم عندي أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يُسأل عن ذنوبهم المجرمون » الى آخر الآية فقد كفانا الله تعالى ابطال هذه الخصلة الجاهلية بقوله في الآية الأولى « قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء » وفي الآية الاخرى بقوله « أو لم يعلم ان الله » الخ فقلنا من ذلك ان محبة الله ورضاء الله انما تكون بطاعته والالتقياد لرسله والاذعان للحق باتباع البرهان . وأما كثرة المال وسعة الرزق وعيش الرخاء فلا دليل فيه على نجاة

المنعم عليه بمثل ذلك ولو كانت الدنيا وما فيها تعادل عند الله جناح بعوضة ما سقى من عصاه شربة ماء قال سبحانه « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سُقفاً من فضة و«مآرجع عليها يظهرون» وعلى ذلك قول القائل^(١) :
 كم عالم عالم أعيت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقاً^(٢)
 ومما ينسب لبعض الأكابر :

رضينا قسمة الجبار فينا لنا علم وللأعداء مال
 فإن المال يفتى عن قريب وإن العلم باقٍ لا يزال
 والشواهد كثيرة والمقصود أن ما كان عليه أهل الجاهلية من
 كون زخارف الدنيا من الأدلة على قرب من حازها من الله وقبوله
 عنده قول بعيد عن الحق ومذهب باطل لا ينبغي لمن له بصيرة
 أن يعول عليه

﴿ الاستخفاف بالحق لضعف أهله ﴾

﴿ الحادية عشرة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بأخذ
 الضعفاء به وضعف فهم من أخذه به على ما يدل عليه قول قوم نوح له
 كما حكاه عنهم الكتاب الكريم قال تعالى في سورة الشعراء « كذبت
 قوم نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون . أني لكم

(١) هو أبو الحسين أحمد بن يحيى المشهور بابن الروتني للمحد

(٢) وبعده : هذا الذي ترك الأوهام حائرة وصبر العالم التحرير زنتيقا

رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن اجريَ الا على رب العالمين ؛ فاتقوا الله وأطيعون . قالوا أنؤمن بك وأتبعك الارذلون . قال وما علي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون . وما أنا بطارد المؤمنين . ان أنا الا نذير مبين » فانظر الى قوم نوح كيف استنكفوا من اتباع نبيهم لسبب اتباع الضعفاء له وذلك لكون مطمح أنظارهم الدنيا والآل لو كانت الآخرة مهمهم لاتبعوا الحق اينما وجدوه ولكن لجاهليتهم أعرضوا عن الحق لاتباع شهواتهم . وانظر الى هرقل لما كان من العقل والبصيرة على جانب عظيم اعتقد اتباع الضعفاء دليلا على الحق فقال فى جملة ما سأل أبا سفيان عن رسول الله ﷺ : وسألتك اشرافُ الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم ؟ فذكرت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل . ومثل ذلك قوله تعالى فى سورة هود « ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين . ألا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم . قال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نلظكم كاذبين » الآيات

﴿ وصم أنصار الحق بما ليس فيهم ﴾

﴿ الثانية عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية رمي من اتبع الحق بعدم الاخلاص وطلب الدنيا . فرد الله عليهم بقول نبيهم الذي

حكاه الله عن نوح في الآية الاولى المذكورة في المسألة الحادية عشرة بقوله « قالوا أنؤمن بك وأتبعك الأرذلون . قال وما علي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الاعلى ربي لو تشعرون » . ومقصودهم ان اتباعك قراء آمنوا بك لينالوا مقصدهم من العيش لا ان ايمانهم كان لدليل يقتضي صحة ما جئت به ، فلهذا رد عليهم بما رد

﴿ التكبر عن نصرة الحق لان انصاره ضمهفاء ﴾

﴿ الثالثة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية . الاعراض عن الدخول في الحق الذي دخل فيه الضمهفاء تكبراً وأنفة ، فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله في سورة الانعام « ولا تطرد القدين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين . وكذلك فتناً بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من يتنأ أليس الله باعلم بالشاكرين » . ومثل ذلك قوله تعالى « عبس وتولى أن جاءه الاعمى » وغير ذلك . وحاصل الرد ان من آمن من هؤلاء الضمهفاء انما كان ايمانه عن برهان لا كإزعم خصومهم ولست أنت بمسئول عنهم ولا هم مسئولين عن حسابك ، فطردهم عن باب الايمان من الظلم بمكان

﴿استدلّاهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً﴾
 ﴿الرابعة عشرة﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونهم
 أولى به لو كان حقاً . قال تعالى في سورة الاحقاف « وقال الذين
 كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وإذا لم يهتدوا به
 فسيقولون هذا فك قديم » بعد قوله « قل أرأيتم ان كان من عند
 الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن
 واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين »

﴿جهلهم بالجامع والفارق﴾

﴿الخامسة عشرة﴾ : الاستدلال بالقياس الفاسد وانكار
 القياس الصحيح وجهلهم بالجامع والفارق . قال تعالى في سورة
 المؤمنين « فقال للملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم
 يريد ان يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سبنا بهذا في
 آباءنا الاولين . ان هو الا رجل به حنة قريبصوا به حتى حين »
 وقبل الآية « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه » شروع في بيان افعال
 الناس وتركهم النظر والاعتبار فيما عدد سبحانه وتعالى من النعم
 قبل هذه الآية ومن خافهم من زوالها وفي ذلك تخويف لقريش ؛
 وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا ينفى وجهه .
 قال متعطفاً عليهم ومستميلاً لهم الى الحق « يا قوم اعبدوا الله » أي

اعبدوه وحده «مالككم من إله غيره» استئناف مسوق لتعليل العبادة
 المأمور بها «أفلا تتقون» الهمة لا نكار الواقع واستباحه والغاء للعطف
 على مقدر يقتضيه المقام أي أتعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى
 «مالككم من إله غيره» فلا تتقون هذا به تعالى الذي يستوجبه
 ما أنتم عليه من ترك عبادته سبحانه وحده وإشراككم به عز وجل
 في العبادة مالا يستحق الوجود - لولا إيجاد الله إياه - فضلا عن
 استحقاق العبادة، فالمنكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه «قال الملأ»
 أي الأشراف «الذين كفروا من قومه» وصف الملأ بالكفر مع
 إشراك الكل فيه للإيدان بكال عراتهم وشدة شكيتهم فيه
 وليس المراد من ذلك الإذمهم دون التميز عن أشراف آخرين
 آمنوا به عليه السلام أولم يؤمن به أحد من أشرافهم كما يفصح عنه
 قوله «ما نراك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا» وهذا القول صدر
 منهم لعوامهم «ما هذا إلا بشر مثلكم» أي في الجنس والوصف من
 غير فرق بينكم وبينه، وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع
 رتبة العالية وحطها عن منصب النبوة، وصفوه بقوله سبحانه وتعالى
 «يريد أن يتفضل عليكم» اغضابا للمخاطبين عليه عليه السلام واغراء
 لهم على معاداته . والتفضل طلب الفضل وهو كناية عن السيادة كأنه

قيل يريد أن يسودكم ويتقدمكم بأدعاء الرسالة مع كونه مثلكم .
 «ولو شاء الله لانزل ملائكة» يان لعدم رسالة البشر على الاطلاق
 على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشرية عليه السلام أي ولو شاء الله
 تعالى إرسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة واما قيل لانزل
 لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال «ما سمعنا بهذا
 في آياتنا الاولين» هذا اشارة الى الكلام المتضمن الامر بعبادة
 الله عز وجل خاصة ، والكلام على تقدير مضاف أي ما سمعنا
 بمثل هذا الكلام في آياتنا الماضية قبل بعثته عليه السلام . وقدر
 المضاف لان عدم السماع لكلام نوح المذكور لا يصلح للرد فان
 السماع لمثله كان في القبول «ان هو الا رجل به جنة» أي ما هو الا
 رجل به جنون أو جن يخلونه وقلبك يقول ما يقول «فترصبوا به
 حتى حين» فاحملوه واصبروا عليه وانتظروا لعله يفيق مما هو فيه
 محمول على مراعي أحوالهم في المكابرة والعناد واضرابهم عما
 وصفوه عليه السلام به من البشرية واردة التفضل الى وصفه بما
 ترى وهم يعرفون أنه عليه السلام أرجح اناس عقلا وأرزنهم قولا
 وهو محمول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قائلهم الله تعالى أني
 يؤفكون . والقياس الفاسد والصحيح والجامع والفارق مفصل في
 كتب الاصول ، فيين الرسل عليهم السلام وسائر الناس مشابة من

جمة البشرية ولوازمها الضرورية فيصح حينئذ قياس الرسل على غيرهم فيها وعليه قوله تعالى « قل انما أنا بشر مثلكم ». وبين الرسل والانبياء عليهم السلام وغيرهم من البشر فروق كثيرة منها أن الله تعالى اصطفاهم على الناس برسائله وبكلامه ووحيه وخصهم بذلك فلا يقاس أحد من الناس بهم حينئذ من هذه الجهة كما لا يصح قياس غيرهم بهم في سائر خصائصهم التي فصلت في غير هذا الموضع . فالجاهلية لم يميزوا بين القياس الصحيح والفاقد ولا عرفوا الجامع ولا الفارق كما سمعت من قياسهم الرسل على غيرهم وهكذا أتباعهم اليوم ومن هو على شاكلتهم

﴿ التلوة في الصالحين ﴾

﴿ السادسة عشرة ﴾ : التلوة في الصالحين من العلماء والاولياء كقوله تعالى في سورة التوبة « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون . يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » فاتخاذ أحبار الناس أرباباً يحلون ويحرمون ويتصرفون

في الكون وينادون في دفع ضرر أو جلب نفع من جاهلية الكتابيين ، ثم سرى الى غيرهم من جاهلية العرب ، ولم اليوم بقايا في مشارق الارض ومغاربها تصديقاً لقول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم » الحديث . حتى نرى غالب الناس اليوم معرضين عن الله وعن دينه الذي ارتضاه متوغلين في البدع تاهين في أودية الضلال معادين للكتاب والسنة ومن قام بهما فأصبح الدين منهم في آئين والاسلام في بلاء مبین . وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ الاعتذار بعدم الفهم ﴾

﴿ السابعة عشرة ﴾ : اعتذارهم عن اتباع الوحي بعدم الفهم قال تعالى في سورة البقرة « ولقد آتينا موسى الكتاب وحققنا من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففرقنا كفركم وفاقاً قتلون . وقالوا قلوبنا غلفت بل لعنهم الله بكفرهم قليلاً ما يؤمنون » وفي سورة النساء « فيما قصصهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلفت بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً » . التلغف جمع أغلغف كاهمر وحرر وهو الذي لا يقفه . وأصله ذو القلفة الذي لم يفتح أو جمع غلاف ويجمع على غلف بضمين أيضاً ، وأرادوا على الاول قلوبنا مغطاة

بأغشية خفية مانعة عن نفوذ ماجئتَ به فيها . وهذا كقولهم قلوبنا في أكنة مما يدعوننا اليه . قصدوا به انقاط النبي ﷺ عن الاجابة وقطع طمعه عنهم بالكلية . ومنهم من قال معنى غلف منشاء بعلوم من التوراة تحفظها أن يصل اليها ما تأتي به ، أو بسلامة من الفطرة كذلك . وعلى الثاني أنها أوعية العلم فلو كان ما تقوله حقاً وصدقاً لوعته . قال ابن عباس وقادة والسدي : أو مملوءة علماً فلا تسم بعدُ شيئاً فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . ومنهم من قال : أرادوا أنها أوعية العلم فكيف يحل لنا اتباع الامي . ولا يخفى بعده . وقال تعالى في سورة هود « ويا قوم لا يجزئكم شفاقي أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم يعبد . واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه إن ربي رحيم ودود . قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز » وهذه الآية بمعنى الآية الاولى . وقد كتبهم الله تعالى في دعواهم هذه في آيات كثيرة وذكر أن السبب في عدم الفهم انما هو الطبع على القلوب بكفرهم لا القصور في البيان والتفهم . وما أحسن قول القائل ^(١) :

(١) هو ابو العلاء المعري

والنجم تستصغرُ الابصار صورته
والذهب للطرف لا للنجم في الصغر

﴿ انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم ﴾

﴿ الثالثة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية أنهم لا يقبلون من الحق إلا ما تقول به طائفتهم قال تعالى « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين ». . ومعنى « نؤمن بما أنزل علينا » أي نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل في تقرير حكمها، ومرادهم بضمير المتكلم إما أنبياء بني اسرائيل وهو الظاهر وفيه إيماء الى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم وأما أنفسهم . ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الاحكام. وضموا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن ودسائس اليهود مشهورة ، أو لانهم تأولوا الامر المطلق العام ونزلوه على خاص هو الايمان بما أنزل عليهم كما هو ديدنهم في تأويل الكتاب بغير المراد منه . ويكفرون بما وراءه وهو الحق أي هم مقارنون لحقيقته أي عالمون بها « مصدقاً لما معهم » لان كتب الله

يصدق بعضها بعضاً ، فالصدق لازم لا ينتقل وقد قررت مضمون الخبر لانها كالأستدلال عليه ولهذا تضمنت رد قولهم : تؤمن بما أنزل علينا حيث أن من لم يصدق بما وافق التوراة لم يصدق بها . « قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » أمرّ لاني ﷺ أن يقول ذلك نبكيتكم لم حيث قتلوا الانبياء مع ادعاء الايمان بالتوراة وهي لا تنسوه

﴿ التمسك بخرافات السحر ﴾

﴿ التاسعة عشرة ﴾ : من خصالم الاعتياض عن كتاب الله تعالى بكتب السحر كما قال تعالى في سورة البقرة « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا باذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون » والكلام على هذه الآية في التفاسير مشهور . وهذه الخصلة الجاهلية موجودة اليوم في كثير من الناس ، لاسيما من تقسب الى

وقالت النصراني ليست اليهود على شيء ، وهم يتلون الكتاب
كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم قاله يحكم بينهم يوم القيامة
فيما كانوا فيه يختلفون « ولا شك ان هذا من خصال الجاهلية وعليها
اليوم كثير من الناس لا يعتقد الحق الا معه لا سيما أرباب المذاهب
يرى كل أهل مذهب ان الدين معه لا يعدوه الى غيره وكل حزب
بما لديهم فرحون

وكل يدعى وصلابلي وليلى لا تقرأ لهم هذا
والحزم أن ينظر الى الدليل فما قام عليه الدليل فهو الحق
الحري ان يتلقى بالقبول وما ليس عليه برهان ولا حجة ينبذ وراء
الظهور وكل أحد يؤخذ من قوله ويرد الا من اصطفاه الله لرسائه
﴿ ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها ﴾

﴿ الخامسة والعشرون ﴾ : انهم لما سمعوا قوله ﷺ في
حديث الفرق « وستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة » ادعى كل فرقة انها هي الناجية كما حكى الله تعالى
عن اليهود والنصارى في قوله تعالى « وقالت اليهود ليست
النصارى على شيء ، وقالت النصراني ليست اليهود على شيء » مع
أن النبي ﷺ بين في آخر الحديث المراد من الفرقة الناجية
قوله « وهم ما كنت أنا عليه وأصحابي » أو كما قال. ورد الله تعالى
عليهم بقوله « وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى

تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا يحزنون» والمقصود أنهم ليس لهم برهان على هذه الدعوى بل الدليل على خلاف ذلك ، وأبو العباس تقي الدين تكلم على حديث الفرق في كتابه (منهاج السنة) بما لا مزيد عليه حيث استدلل به الرافضي على حقية مذهبه وبطلان مذهب أهل السنة ، فراجع ان اردته

﴿ أنكار ما أقروا انه من دينهم ﴾

﴿ السادسة والعشرون ﴾ . انهم أنكروا ما أقروا انه من دينهم كما فعلوا في حج البيت فتعبدوا بانكاره والبراءة منه مع ذلك الاقرار كما قال تعالى في سورة البقرة « وإذ جعلنا البيت مثابة لناموس وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » الى أن قال « ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين » اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يابني ان الله اصطفى اسكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون »

يقال ان سبب نزول قوله « ومن يرغب » اخ ما روى ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقال : قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة « اتي باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد » ومن لم يؤمن به

فهو ملعون ، فأسلم سلمة وأبو مهاجر فزلت . انتهى

﴿ المجاهرة بكشف المورات ﴾

﴿ السابعة والعشرون ﴾ : المجاهرة بكشف العورات . قال تعالى في سورة الاعراف « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ، قل أمر ربي بالنفس وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون ، قال بعض المفسرين : الفاحشة هنا الفعل القبيحة المتناهية في القبح ، والثناء اما لأنها مجرأة على الموصوف المؤنث أي فعلة فاحشة ، واما للقتل من الوصفية الى الاسمية والمراد بها هنا عبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ونحو ذلك . وعن الفراء تخصيصها بكشف العورة وفي الآية حذف أي : واذا فعلوا فاحشة فهيها قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها محتجين بأمرين : بتقليد الآباء ، والاقتراء على الله . وكان من سنة الخمس انهم لا يخرجون أيام الموسم الى عرفات ، انما يقفون بالمزدلفة . وكانوا لا يسلاون ولا يأقطن ولا يرتبطون عتراً ولا بقرة ولا يغزلون صوقاً ولا وبراً ولا يدخلون بيتاً من الشعر والمدر وانما يكتنون بالقباب الحرم في الاشهر الحرم ، ثم فرضوا على العرب قاطبة أن يطرحوا أزواد الحل اذا دخلوا الحرم وان يتركوا ثياب الحل ويستبدلوا بثياب الحرم إما شراء

وإما عارية وإما هبة ، فلن وجدوا ذلك فيها والا طافوا بالبيت
عرايا . وفرضوا على نساء العرب مثل ذلك غير أن المرأة كانت
تطوف في درج مفرج القوائم والمآخير . قالت امرأة ^(١) وهي
تطوف بالبيت :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله
أختم مثل القعب بادر ظله كأن حصى خيسر تملّه

وكلفوا العرب أن يفيضوا من مزدلفة وقد كانوا يفيضون من
عرفة الى غير ذلك من الأمور التي ابتدعوها وتشروعوها ما لم يأذن
به الله . ومع ذلك انهم كانوا يدعون انهم على شريعة أبيهم ابراهيم
عليه السلام وما ذلك الا الجاهليتهم

وغالب من ينتمي الى الاسلام اليوم ابتدعوا في الدين ما لم
يأذن به الله : فمنهم من اتخذ ضرب المعازف وآلات اللهو عبادة
يتبعون بها في بيوت الله ومساجده ، ومنهم من اتخذ الطواف على
القصور والسفر اليها والنذور أخلص عبادته وأفضل قرباته ، ومنهم
من ابتدع الرهبانية والحيل الشيطانية وزعم أنه سلك سبيل الزهاد
وطريق العباد ومقصده الأعلى نيل شهواته الحيوانية والفوز بهذه

الدنيا الدنية ، الى غير ذلك مما يطول ولا يعلم ماذا يقول
الى ديّان يوم الدين نَمُضِي وعند الله تجتمع الخصومُ

(١) هي صاعقة بنت عكر بن صمصة

﴿التعبد بتحريم الحلال﴾

﴿الثامنة والعشرون﴾ : التعبد بتحريم الحلال فردّه الله تعالى عليهم ذلك بقوله تعالى في سورة الاعراف «يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ، قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » ومعنى الآيات : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، أي ثيابكم لموازة عوراتكم عند طواف أو صلاة . وسبب النزول انه كان أناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعلق على سفها سيوراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحجر من القباب وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله
فأنزل الله تعالى هذه الآية « وكلوا واشربوا »
قال السكبي : كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال للمسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى الآية

وفيه يظهر وجه ذكر الأكل والشرب هنا . « ولا تسرفوا » بتحريم
 الحلال كما هو المناسب لسبب النزول ، « أنه لا يحب المسرفين » بل
 يغيضهم ولا يرضى أفعالهم . « قل من حرم زينة الله التي أخرج
 لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به وخلق له لغتهم من الثياب
 كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف « والطيبات من الرزق »
 أي المستلزمات ، وقيل المحللات من المأكول والمشروب كلحم الشاة
 وشحمها ولبنها « قل هي لذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم
 بالإصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى ، والكفرة وإن شاركهم
 فيها فباتبع فلا اشكال في الاختصاص « خالصة يوم القيامة » أي
 لا يشاركهم فيها غيرهم « كذلك نفصل الآيات لعلهم يعلمون »
 أي مثل تفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الأحكام لمن يعلم ما في
 تضاميتها من المعاني الرائقة . « قل إنما حرم ربي الفواحش » أي
 ما تزايد قبحة من المعاصي ومنه ما يتعلق بالفروج ، « ما ظهر منها
 وما بطن » بدل من الفواحش ، أي جهرها وسرها ، وعن البعض
 « ما ظهر » الزنا علانية « وما بطن » الزنا سرا وكانوا يكرهون الأول
 ويفعلون الثاني فنهوا عن ذلك مطلقاً . وعن مجاهد « ما ظهر » التعري في
 الطواف « وما بطن » الزنا . والبعض يقول : الأول طواف الرجال
 بالتمار والثاني طواف النساء بالليل عاريات . « والاتم » أي ما يوجب
 الاتم وأصله اقدم ثم أطلق على ما يوجب من مطلق الذنب ، وذكر

للتعميم بعد التخصيص بناء على ما تقدم من معنى الفواحش . ومنهم من قال : ان الائم هو الخمر وعليه أهل اللغة ، وأنشدوا له قول الشاعر :

نهانا رسولُ الله أن تقرب الزنا
وأن نشرب الائم الذي يوجب الوزرا
وقول الآخر :

شربت الائم حتى ضل عقلي
كذاك الائم يذهب بالعقول

«والبغي بغير الحق» وهو الظلم والاستطالة على الناس، وأفرد بالذكر بناء على التعميم فيما قبله أو دخوله في الفواحش للمبالغة في الزجر عنه «وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون» بالالحاد في صفاته والافتراء عليه كقولهم: والله أمرنا بها . ولا يخفى أن متصوفة زماننا على هذه الخصلة الجاهلية قد حرموا على أنفسهم زينة الله والطيبات من الرزق ليعتقد الناس صلاحهم وابتدعوا الخلوات والرياضات وغير ذلك من شعائرهم في المأكل والملبس وسائر شئونهم ومادروا أنهم بذلك من اقوم الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿الاحاد في اسماء الله سبحانه وصفاته﴾

﴿التاسعة والعشرون﴾ : الاحاد في أمائه وصفاته . قال سبحانه في سورة الاعراف « ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أمائه سيجزون ما كانوا يعملون » تفسير هذه الآية : « ولله الاسماء الحسنى » تنبيه للمؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع المخاين بذلك الغافلين عنه سبحانه وعما يليق بشأنه أثر بيان غفلتهم التامة وضلاتهم الطامة « فادعوه بها » إيمان الدعوة بمعنى التسمية كقولهم دعونه زيدا أو يزيد أي سميته ، أو النداء بمعنى النداء كقولهم دعوت زيدا أي ناديته ، « وذروا الذين يلحدون في أمائه » أي يميلون وينحرفون فيها عن الحق الى الباطل يقال ألحد اذا مال عن القصد والاستقامة ، ومنه لحد القبر لكونه في جانبه بخلاف الضريح فإنه في وسطه . والاحاد في أمائه سبحانه أن يسمى بما لا توقيف فيه أو بما يوهم معنى فاسداً كما في قول أهل الدو يا أما المكارم يا أبيض الوجه يا سخي ونحو ذلك ، فالمراد بترك الأمور به الاجتناب عن ذلك ، وباسمائه ما أطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا أسماؤه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاضمار بان يقال يلحدون بها . وقل تعالى « كذلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امم لتلو عليه الذي اوحينا اليك وهم

يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ، وهذه الآية في سورة الرعد . عن قتادة وابن جريج ومقاتل ان الآية نزلت في مشركي مكة لما رأوا كتاب الصلح يوم الحديبية وقد كتب فيه علي عليه السلام : بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو ما نعرف الرحمن إلا مسيلة ، ومنهم من قال سمع أبو جهل قول رسول الله ﷺ يا الله يا رحمن فقال : ان محمداً ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين قتلت . وعن بعضهم أنه لما قيل لكفار قريش : اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فتزلت . وقيل غير ذلك مما يطول . وقال تعالى « وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء . وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وما كنتم تستفتون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين » . من سورة حم السجدة . وفي هذه الآية اخبار أن أهل الجاهلية كانوا يلحدون في صفاته كما كانوا يلحدون في أسمائه تعالى . أخرجه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وجماعة عن ابن مسعود ^(١) قال : كنت

(١) في الاصل : اني مسعود ، وهو حلاً محصاه من فتح الباري (٨ : ٢٩٧)
وتيسير الوصول (١٧٤٠١ : سلمية)

مستنداً بأستار الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وتغيبان أو ثقيفي
 وقرشيان كثير غم بطونهم قليل دفعة قلوبهم فتكلموا بكلام لم
 أسمعه . فقال أحدهم : أترون الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر
 إنا اذا رفعنا أصواتنا يسمعه واذا لم نرفع لم يسمع . فقال الآخر :
 إن سمع منه شيئاً سمعه كله . قال فذكرت ذلك لنبى ﷺ فأنزل
 الله تعالى « وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا
 جلودكم ولكن ظننتم أن الله يعلم كثيراً مما تعملون — الى قوله —
 من الخاسرين » . فهذا هو الالحاد فى الصفات . وأنت تعلم أن
 ما عليه أكثر المتكلمين المسلمين من الالحاد فى الاسماء والصفات
 فوق ما كان عليه أهل الجاهلية فسموا الله بأسماء ما أنزل الله بها
 من سلطان . ومنهم من قال ليس لله صفات قامت به ، ومنهم من
 قال صفاته ليست عين ذاته ولا غيره ، ومنهم من قال ان صفاته
 غيره ، ومنهم من قال ان الله لم يتكلم بالكتب التى أنزلها وأثبتوا له
 الكلام النفسى وانه لم يكلم أحداً من رسله ، الى غير ذلك من
 الالحاد الذى حشوا به كتبهم وملأوها من هذا الهذيان وظنوا أن
 الآية مختصة بأهل الجاهلية وما دروا أنهم الفرد الكامل لعمومها
 ومن بصره الله تعالى ونور قلبه أعرض عن أخذ عقائده من كتب
 هؤلاء الطوائف وتلقى معرفة إلهه من كتب السلف المشتعلة على
 نعوص الكتاب والسنة

﴿ نسبة النقاّص الى الله سبحانه ﴾

﴿ الثلاثون ﴾ : نسبة النقاّص اليه سبحانه كالولاد والحاجة فان النصرى قالوا : المسيح ابن الله ، وطائفة من العرب قالوا : الملائكة بنات الله ، وقوم من الفلاسفة قالوا بتوليد العقول ، وقوم من اليهود قالوا العزيز ابن الله الى غير ذلك . وقد نزه الله نفسه عن كل ذلك وفناه عنه بقوله تعالى « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » ويقول « الا انهم من افكهم يقولون ولله والله وانهم لكاذبون » وقوله « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديم السماوات والأرض أتى يكون له ولد ولم يكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم » وهذا يعم جميع الانواع التي تذكر في هذا الباب عن بعض الامم كما أن ما فناه من اتخذ الولد يعم أيضاً جميع أنواع الاتخاذات لا اصطفاؤه كما قال تعالى « وقالت اليهود والنصرى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملاقم السماوات والأرض وما بينهما واليه المنير » قال السدي : قالوا ان الله تعالى أوحى الى اسرائيل ان ولدك بكري من الولد فأدخلهم النار فيكونون فيها اربعين يوماً حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادي

مناد اخرجوا كل مختون من بني اسرائيل وقد قال الله تعالى
« ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من آله » وقال « وقل الحمد لله
الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
الذل » وقال تعالى « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون
للعالمين نذيراً الذي له ملك السماوات والارض ولم يتخذ ولداً
ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً » وقالوا
اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول
وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون
إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني آله من
دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » وقال سبحانه
وتعالى « وقال الله لا تتخذوا آلئین ائیناً ما هو آله واحد قايماي
فارهبون وله ما في السماوات والارض وله الدين واصبا » الى قوله
« ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا » الى قوله « ويجعلون لله البنات
سبحانه ولهم ما يشتهون » وقال الله تعالى « ولا تجعل مع الله الها
آخر فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً . أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من
الملائكة اناثاً انکم لتقولون قولاً عظيماً . ولقد صرفنا في هذا
القرآن ليزكروا وما يزيدهم الا نفوراً » « قل لو كان معه آلهة كما
يتولون اذاً لا ينفروا الى ذي العرش سيلا » وقال « فاستغثهم أربك
البنات ولهم البنون ، أم خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون الا انهم

من افكهم ليقولون وكذ الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على
 البنين ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون . أم لكم سلطان مبين
 فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين . وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد
 علمت الجنة انهم لمحضرون . سبحانه الله عما يصفون الا عباد الله
 المحضين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صالح
 الجحيم » وقال « أفرايتم الآلات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
 ألسم الذكر وله الأنثى . تلك اذا قسمة ضيزى ان هي الا أسماء
 سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون
 الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى - الى
 قوله - ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية
 الاتى » وقال تعالى « وجعلوا له من عبادہ جزءا » قال بعض
 المفسرين جزءا أي نصيبا وبضا ، وقال بعضهم : جعلوا لله
 نصيبا من الولد . وعن قتادة ومقاتل عدلا ، وكلا القولين صحيح
 فانهم يجعلون له ولدا والولد يشبه أباه ، ولهذا قال « واذا بشر
 أحدم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا » أي البنات كما قال
 في الآية الأخرى « واذا بشر أحدم بالانثى ظل وجهه مسودا
 وهو كظيم » قد جعلوها للرحمن مثلا وجعلوا له من عبادہ جزءا
 فان الولد جزء من الولد قال عنه « انما فاطمة بضمة مني » وقوله :
 « وجعلوا لله شركاء الجن » وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير

علم « قال الكلبي نزلت في الزنادقة قالوا ان الله وابليس شريكان
 خالق النور والناس والدواب ، وابليس خالق الظلمة
 والسباع والحيات والعقارب . وأما قوله « وجعلوا بينه وبين الجنة
 نسيا » فقيل : هو قولهم للملائكة بنات الله وصى الملائكة جنأ
 لاختفائهم عن الابصار وهو قول مجاهد وقادة . وقيل قالوا
 لحي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس : هم بنات الله .
 وقال الكلبي قالوا لعنهم الله بل بذور يخرج منها الملائكة وقوله
 « خرقوا له بنين وبنات بغير علم » قال بعض المفسرين : هم كفار
 العرب قالوا الملائكة والاصنام بنات الله ، واليهود قالوا عزير ابن
 الله والذين كانوا يقولون من العرب ان الملائكة بنات الله وما
 نقل عنهم من أنه صاهر الجن فولدت له الملائكة فقد نفاه عنه
 بامتناع الصاحبة وبامتناع أن يكون منه جزء فانه صمد . وقوله « ولم
 يكن له صاحبة » وهذا لأن الولادة لا تكون الا من أصلين سواء
 في ذلك تولد الاعيان - التي تسمى الجواهر - وتولد الاعراض
 والصفات ، بل ولا يكون تولد الاعيان الا بانفصال جزء من الوالد
 فاذا امتنع أن تكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد ، وقد علموا
 كلهم أن لا صاحبة له لا من الملائكة ولا من الجن ولا من
 الانس فلم يقل أحد منهم ان له صاحبة فلهذا احتج بذلك عليهم .

وما حكى عن بعض كفار العرب أنه صاهر العجن فهذا فيه نظر وذلك ان كان قد قيل فهو مما يعلم انتفاؤه من وجوه كثيرة ، وكذلك ما قالته النصراني من أن المسيح ابن الله وما قاله طائفة من اليهود ان العزيز ابن الله فانه قد نفاه سبحانه بهذا وبهذا وعام الكلام في هذا المقام في كتاب (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) و(تفسير سورة الاخلاص) وغيرهما من كتب شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله روحه

﴿ تنزيههم المخلوق عما نسبوه للخالق ﴾

﴿ المسألة الحادية والثلاثون ﴾ : تنزيه المخلوق عما نسبوه للخالق مثل تنزيه احيارهم عن الولد والزوجة لأنهم يقولون ان الراغبين في استحصال الكمالات كالرهبان واضرابهم يترفعون عن أن يتدنسوا بدناءة المتم بالفساد اقتداء بالمسيح عليه السلام . فانظر الى سخافة القول وما قادم اليه ضلالهم حتى اعترضوا على سيدنا ومولانا محمد ﷺ في زواجه . وما أحسن ما قال الفاروقي " رداً على بعض احيار النصراني بقوله :

قل للفوسل قدوة الرهبان الجائليق البترك الرباني
أنت الذي زعم الزواج قبيصة ممن حماه الله عن نقصان

ونسيت تزويج الآله بمرجم في زعم كل مثلث نصراني
ومن جعل من العرب الملائكة بنات الله كان يأنف منهن
وسنّ وأدهن وقتلن ونسبوا الله ما يكرهون . والمقصود ان هذه
المقالات وأشباهاها منشأها الجهل بما جاءت به الرسل وعدم تحكيم
العقل والآ فاهل البصائر لا يتطرق اليهم هذا الخلل والله الموفق
﴿ قولهم بالتعطيل ﴾

﴿ الثانية والثلاثون ﴾ : القول بالتعطيل كما كان يقوله آل
فرعون . والتعطيل انكار أن يكون للعالم صانع كما قال فرعون لقومه
« ما علمت لكم من آله غيري » ونحو ذلك ولم يحل العالم عن مثل
هذه الجهالات في كل عصر من العصور ، وابناء هذا الزمان الا
النادر على هذه العقيدة الباطلة ، ولو نظروا بعين الانصاف والتدبر
لعلموا أن كل موجود في العالم يدل على خالقه وبارئه :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ومن أين للطبيعة إيجاد مثل هذه الدقائق التي مجدها في
الآفاق والأنفس وهي عديمة الشعور لا علم لها ولا فهم . تعالى الله
عما يقولون علواً كبيراً

﴿ الشراكة في الملك ﴾

﴿ الثالثة والثلاثون ﴾ : الشراكة في الملك كما تقوله المجوس .

والمجوس أمة تعظم الانوار والنيران والماء والأرض ويقرون بنبوة زرادشت ولهم شرائع يصيرون اليها . وهم فرق شتى منهم المزدكية اصحاب مزدك الموبذ والموبذ . عندهم العالم القدوة ، وهؤلاء يرون الاشتراك في النساء والمكاسب كما يشترك في الهواء والطرق وغيرها . ومنهم الحزمية اصحاب مالك الحزبي وهم شر طوائفهم لا يقرون بصادق ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام وعلى مذهبهم طوائف القرامطة والاسماعيلية والنصيرية والنسكية والورزية والحاكية وسائر العبيدية الذين يسمون أنفسهم الفاطمية فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب ويتفانون في التفضيل . فالمجوس شيوخ هؤلاء كلهم وأئمتهم وقادتهم وان كان المجوس قد يتقيدون بأصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من ديانات العالم ولا بشرعية من الشرائع

﴿ انكار النبوات ﴾

﴿ الرابعة والثلاثون ﴾ : انكار النبوات . وكانوا يقولون ما حكى الله عنهم بقوله في الانعام « اولئك الذين هدى الله فبهم اقمنا قندين قل لا اسألكم عليه أجراً ان هو الا ذكرى للعالمين . وما قدرنا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء . قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس فجعلوه قرطاساً تبدونها ويخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أأنتم ولا آباؤكم

قل الله ثم ذرم في خوضهم يلعبون « تفسير هذه الآية قوله « وما قدروا الله » شروع في تقرير أمر النبوة بعد ما حكى سبحانه عن ابراهيم عليه السلام أنه ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك وقور سبحانه ذلك بأوضح الدليل بأوضح وجه « حق قدره » أي حق معرفته . وعن بعضهم ما عظموا الله حق تعظيمه إذ قالوا منكرين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمه الجليلة فيهما « ما أنزل الله على بشر من شيء » أي شيئاً من الاشياء . واختلف في قائل ذلك القول الشنيع ، فمن مجاهد أنهم مشركو قريش والجمهور على أنهم اليهود . ومرادهم من ذلك الطعن في رسالته ﷺ على سبيل المباغة ، فقبل لهم على سبيل الالزام « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى » فإن المراد أنه تعالى قد أنزل التوراة على موسى عليه السلام ولا سبيل لكم الى انكار ذلك ، فلم لا تجوزون انزال القرآن على محمد ﷺ . والكلام في اثبات النبوات مفصل في غير هذا الموضع . والمقصود ان انكارها من سنن الجاهلية ، وفي الناس اليوم كثير ممن هو على شاكلتهم ومعوج طرقهم

﴿ جحودهم القدر واحتجاجهم به على الله ﴾

﴿ الحامسة والثلاثون ﴾ : جحود القدر والاحتجاج به على الله

تعالى ومعارضة شرع الله بقدر الله . وهذه للمسألة من غوامض مسائل الدين والوقوف على سرها عصر إلا على من وقفه الله تعالى ، ولا ين

القيم كتاب جليل في هذا الباب سماه (شفاء العليل ، في القضاء والقدر والحكمة والتعليم) وقد أطل الله سبحانه هذه العقيدة الجاهلية بقوله تعالى في آخر سورة الانعام «سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء . كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هو عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون إلا الظن وان أنتم الا تخرجون ، قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » تفسير هذه الآية « سيقول الذين اشركوا » حكاية لفن آخر من أباطيلهم « لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » لم يريدوا بهذا الكلام الاعتذار عن ارتكاب التبيح إذ لم يعتقدوا قبح أفعالهم ، بل هم كما نطق به الآيات يحسبون انهم يحسنون صنعا وانهم انما يعبدون الاصنام ليقربهم الى الله زلفى وان التحريم انما كان من الله عز وجل فما مرادهم بذلك الا الاحتجاج على أن ما ارتكبه حق ومشروع ومرضى عند الله تعالى ، على أن المشيئة والارادة تساوي الأمر وتستلزم الرضا كما زعمت المعتزلة فيكون حاصل كلامهم ان ما نرتكبه من الشرك والتحريم وغيرهما تعلق به مشيئة الله تعالى وارادته وكل ما تعلق به مشيئته سبحانه وارادته فهو مشروع ومرضى عند الله تعالى . وبعد أن حكى سبحانه وتعالى ذلك عنهم رد عليهم بقوله عز من قائل « كذلك كذب الذين من قبلهم » وهم أسلافهم

المشركون . وحاصله أن كلامهم يتضمن تكذيب الرسل عليهم السلام وقد دلت المعجزة على صدقهم . أو قول حاصله أن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ، وكل ما هذا شأنه فلا تكليف به لكونه مشروطا بالاستطاعة فينتج أن ما ارتكبه من الشرك وغيره لم يتكلف بتركه ولم يمتثل له نبي . فردّ الله تعالى عليهم بأن هذه كلمة صدق أريد بها باطل لأنهم أرادوا بها أن الرسل عليهم السلام في دعواهم البعثة والتكليف كاذبون . وقد ثبت صدقهم بالدلائل القطعية ، ولكون ذلك صدقاً أريد به باطل ذمهم الله تعالى بالتكذيب .

ووجوب وقوع متعلق المشيئة لا ينافي صدق دعوى البعثة والتكليف لأنهما لاظهار المحجة وإبلاغ المحجة «حتى إذا ذاقوا بأسنا» أي نالوا عذابنا الذي أنزلناه عليهم بتكذيبهم وفيه إيماء إلى أن لهم عذاباً مدخراً عند الله تعالى لأن الذوق أول إدراك الشيء . « قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا » أي هل لكم من علم بأن الاشتراك وسائر ما أنتم عليه مرضي لله تعالى فتظفروه لنا بالبرهان ؟ وهذا دليل على أن المشركين أمم استوجبوا التوبيخ على قولهم ذلك لأنهم كانوا يهزءون بالدين ويغفون رد دعوة الأنبياء عليهم السلام حيث قرع مسامعهم من شرائع الرسل عليهم السلام تفويض الأمور إليه سبحانه وتعالى ، فحين طال يوم بالاسلام والتزام الأحكام احتجوا عليهم بما أخذوه من كلامهم مستهزئين بهم عليهم الصلاة والسلام

ولم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم كيف لا والايمان بصفات الله تعالى فرع الايمان به عز شأنه وهو عنهم مناط العيوق . « ان تبعمون الا الظن وان اتمم الا تخرصون » أي تكذبون على الله تعالى « قل فله الحجة البالغة » أي البينة الواضحة التي بلغت غاية المثانة والقوة على الاثبات والمراد بها في المشهور الكتاب والرسول والبيان « فلو شاء لهداكم أجمعين » بالتوفيق لما والحل عليها ولكن شاء هداية البعض الصارفين اختيارهم الى سلوك طريق الحق، وضلال آخرين صرفوه الى خلاف ذلك . ومن الناس من ذكر وجهاً آخر في توجيه ما في الآية ، وهو ان الرد عليهم انما كان لامتناعهم منهم مسلمون اختيارهم وقدرتهم وان اشراكهم انما صدر منهم على وجه الاضطراب وزعموا انهم يقيمون الحجة على الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام بذلك فرد الله تعالى قولهم في دعواهم عدم الاختيار لأنفسهم وشبههم بمن افتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل واشرك بالله عز وجل واعتمد على انه انما يفعل ذلك بمشيئة الله تعالى ورام افحام الرسل بهذه الشبهة . ثم بين سبحانه انهم لا حجة لهم في ذلك وان الحجة البالغة له تعالى لا لهم ثم أوضح سبحانه أن كل واقف واقع بمشيئته ، وانه لم يشأ منهم الا ما صدر عنهم وانه تعالى لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون . والمقصود أن يتمحض وجه الرد عليهم وتخلص عقيدة نفوذ السنة وعموم تغلبها

بكل كائن عن الرد وينصرف الرد الى دعواهم سلب الاختيار
لأنفسهم وان اقامتهم الحجة بذلك خاصة واذا تدبرت الآية
وجدت صدرها دافعا لصدور الجبرية وعجزها معجزاً للمعتزلة إذ
الأول مثبت أن العبد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجة وعذره
في المخالفة والعصيان . والثاني مثبت نفوذ مشيئة الله تعالى في العبد
وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الالهية وبذلك تقوم الحجة البالغة
لأهل السنة على المعتزلة ، والحمد لله رب العالمين . ومنهم من وجه
الآية بأن مرادهم رد دعوة الانبياء عليهم السلام على معنى أن الله
تعالى شاء شركنا وأراد منا وأتم تخالفون ارادته حيث تدعونا
الى الايمان ، فوبخهم سبحانه وتعالى بوجوه عدة منها قوله سبحانه
« فله الحجة البالغة » فانه بتقدير الشرط أي اذا كان
الامر كما زعمتم « فله الحجة البالغة » ، وقوله سبحانه « فلو
شاء » يدل منه على سبيل البيان أي لو شاء لذل كلاً منكم ومن
مخافيتكم على دينه فلو كان الامر كما يزعمون لكان الاسلام أيضاً
بالمشيئة فيجب أن لا نؤمنوا المسلمين من الاسلام كما وجب بزعمكم
أن لا نمتنعكم الانبياء عن الشرك فيزعمكم أن لا يكون بينكم وبين
المسلمين مخالفة ومعاداة بل مواهقة وموالاته . وحاصله أن ما خاف
مذهبكم من النحل يجب أن يكون عنكم حقاً لانه بمشيئة الله تعالى
فيلزم تصحيح الاديان المتناقضة . وفي سورة النحل « وقال الذين

اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء. نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء. ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ، الكلام على هذه الآية كالكلام على الآية السابقة ولا تراهم بدشبنون بالمشيئة الا عند انخزال الحجة ألا ترى كيف ختم بنحو آخر مجادلاتهم في سورة الانعام في الآية السابقة ، وكذلك في سورة الزخرف وهو قوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انانا أشهدوا خلقهم ستمكذب شهادتهم ويسألون . وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا بخرصون . أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون » ويكفي في الانقلاب ما يشير اليه قوله سبحانه « قل فله الحجة البالغة » والمراد بما حرموه السوائب والبحائر وغيرها ، وفي تخصيص الاشراك والتحريم بالنهي لانها أعظم وأشهر ما هم عليه . وغرضهم من ذلك تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام والطمع في الرسالة رأساً فلن حاصله أي ما شاء الله يجب وما لم يشأ يتم ، فلو أنه سبحانه وتعالى شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئاً ونحلل ما أحله ولا نحرم شيئاً مما حرمنا كما تقول الرسل ويزولونه من جهته تعالى لكان الامر كما شاء من التوحيد ونفي الاشراك وتحليل ما أحله وعدم تحريم شيء من ذلك وحيث لم يكن كذلك ثبت انه لم يشأ

شيئاً من ذلك ، بل شاء ما نحن عليه ونحقق ان ما يقوله الرسل عليهم السلام من تلقاء أنفسهم. فرد الله تعالى عليهم بقوله « كذلك فعل الذين من قبلهم » من الأثم أي أشركوا بالله تعالى وحرّموا من دونه ما حرّموا وجادلوا رسلهم بالباطل ليدحضوا به الحق « فقل على الرسل الا البلاغ المبين » أي ليست وظيفتهم الا البلاغ لرسالة الموضح طريق الحق والمظهر أحكام الوحي التي منها تختم تعلق مشيئته تعالى باعتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق اتموله تعالى « والذين جاهدوا فينا لتهديهم سبلنا » وأما الجاؤم الى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شاءوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التي يتوقف عليها التكليف حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقة الرسل عليهم السلام أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك ، فإن ما يترتب عليه الثواب والعقاب من الافعال لابد في تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية وصرف اختيارهم الجزئي الى تحصيله والا لكن الثواب والعقاب اضطراريين . والكلام على هذه الآية ونحوه مستوفى في تفسير روح المعاني وغيره . فبحود القدر والاحتجاج به على الله ومعارضة شرع الله بقدره كل ذلك من ضلالات الجاهلية والمقصود انه لا جبر ولا تفويض ولكن أمرين أمرين فمن زلت قدمه عن هذه المجادة كان على ما كان عليه أهل الجاهلية وهي الطريقة

التي ردت عليها الله سبحانه ورسوله ﷺ

﴿ مسبة الدهر ﴾

﴿ السادسة والثلاثون ﴾ : مسبة الدهر . كقولهم في سورة الجاثية « وما يهلكنا الا الدهر » وذلك أن الله تعالى أراد بيان أحكم ضلالهم والختم على سمعهم وقلوبهم وجعل غشاوة على أبصارهم فحكى عنهم ما صدر عنهم بقوله سبحانه وتعالى « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا » التي نحن فيها « نموت ونحْيى » أي نموت طائفة ونحْيى طائفة ولا حشر أصلاً . ومنهم من قال أن كثيرًا من عبَاد الأصنام كان يقول بالتناسخ ، وعليه فالمراد بالحياة إعادة الروح لبدن آخر « وما يهلكنا الا الدهر » أي طول الزمان . واستأندهم الإهلاك إلى الدهر انكارهم لملك الموت وقبضه الأرواح بأمر الله تعالى وكانوا يسندون الحوادث مطلقاً إليه لجهلهم أنها مقدره من عند الله تعالى وأشعارهم لذلك مملوءة من شكوى الدهر ^(١) وهؤلاء معترفون

(١) مثل قول قائلهم .

كر الدناءة ومر العشي

سلب لصروا منى الكثير

وهل قول الآخر

وطلوعها من حيث لا تحسى

مع الماء سلب الشمس

وقول الآخر

مؤاضى في شقاء من سأل

يماني لدهر بالدرء حتى

كسرت الصل على الصل

وكنت لما أصابتى سهام

والسر في ذلك قديما وحديثا كثير

بوجود الله تعالى فهم غير الدهرية فانهم مع اسنادهم الحوادث الى
 الدهر لا يقولون بوجوده « سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً »
 والكل يقول باستقلال الدهر بالتأثير . وقد جاء النحي عن سب
 الدهر أخرج مسلم « لا يسب أحدكم الدهر ، فان الله هو الدهر » وفي
 رواية لأبي داود والحاكم قال الله عز وجل « يؤذيني ابن آدم يقول :
 يا خيبة الدهر ، فلا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله
 ونهاره » وروى الحاكم أيضاً يقول الله عز وجل « استقرضت عهدي
 فلم يقرضني وشتني عهدي وهو لا يدري يقول وادعراه وأنا الدهر »
 وروى البيهقي « لا تسبوا الدهر . قال الله عز وجل : انا الأيام
 والليالي أجدها وأبليها وآتي بملوك بعد ملوك » . ومعنى ذلك أن
 الله تعالى هو الآتي بالحوادث فاذا سيئتم الدهر على انه فاعل وقع
 السب على الله عز وجل . « وما لهم بذلك من علم » أي ليس لهم
 بما ذكر من قصر الحياة على ما في الدنيا ونسبة الاهلاك الى الدهر
 علم مستند الى عقل أو نقل « ان هم الا يظنون » أي ما هم إلا قوم
 قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يكون لهم ما يصح أن
 يتمسك به في الجملة . وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما يتعلق
 بالدهريين ، والمقصود أن من يقول باسناد الحوادث الى غير الله
 تعالى كالدهر فذلك ليس له مستند عقلي ولا تقلي ، بل هو محض
 جبل وقائه جاهل في أي عصر كان . ولأهل زماننا حظ وافر من

هذا الاعتقاد الباطل . والله المستعان

﴿ إضافة نعم الله الى غيره ﴾

﴿ السابعة والثلاثون ﴾ : إضافة نعم الله الى غيره . قال الله تعالى في سورة النحل « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » وقد عدد الله تعالى نعمه على عباده في هذه السورة الى أن قال « وجعل لكم من الجبال أكنافاً ، وجعل لكم مراكب تقيكم الحرّ وراكب تقيكم بأسكم ، كذلك يُنم نعمته عليكم لعلكم تشكرون . فان تولوا فإنا على البلاغ المبين . يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » فقوله « يعرفون نعمة الله » الخ استئناف لبيان أن تولي المشركين وإعراضهم عن الاسلام ليس لعدم معرفتهم نعمة الله سبحانه وتعالى أصلاً فانهم يعرفونها أنها من الله تعالى ثم ينكرونها بأفعالهم حيث لم يفرّدوا منعها بالعبادة ، فكأنهم لم يعبّدوه سبحانه وتعالى أصلاً ، وذلك كفران منزّل منزلة الانكار . وأخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد انه قال : انكارهم اياها قولهم : ورثناها من آباءنا . وأخرج هو وغيره أيضاً عن عون ابن عبد الله أنه قال : انكارهم اياها أن يقول الرجل : لولا فلان أصابني كذا وكذا ، ولولا فلان لم أصب كذا وكذا . وفي لفظ : انكارها اضافتها الى الاسباب . وبعضهم يقول : انكارهم قولهم هي بشفاعة آلهم عند الله تعالى . ومنهم من قال : النعمة هنا محمد

مُطَّلَعٌ أَي يَعْرِفُونَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَبِيٌّ بِالْمُعْجَزَاتِ ثُمَّ يَنْكُرُونَ ذَلِكَ وَيُجْحَدُونَهُ عِنَادًا وَأَكْثَرُ الْكَافِرُونَ « أَيِ الْمُنْكَرُونَ بِقُلُوبِهِمْ غَيْرِ الْمُعْتَرِفِينَ بِمَا ذَكَرَ . وَالتَّصْيِيرُ بِالْأَكْثَرِ إِمَّا لِأَنَّهُمْ بَعْضُهُمْ لَمْ يَعْرِفِ الْحَقَّ لِنَقْصَانِ عَقْلِهِ وَعَدَمِ اهْتِدَائِهِ إِلَيْهِ ، أَوْ لِعَدَمِ نَظَرِهِ فِي الْأَدَلَّةِ فَظَرَأَ يُوْدِي إِلَى الْمَطْلُوبِ ، أَوْ لِأَنَّهُ لَمْ تَقُمْ عَلَيْهِ الْحُجَّةُ لِكُونِهِ لَمْ يَصِلْ إِلَى حَدِّ الْمَكْلُفِينَ لَصَفَرِهِ وَنَحْوِهِ ، وَأَمَّا لِأَنَّهُ يَقَامُ مَقَامَ الْكُلِّ فَاسْنَادُ الْمَعْرِفَةِ وَالْإِنْكَارِ الْمُتَفَرِّعَ عَلَيْهَا إِلَى ضَمِيرِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى الْإِطْلَاقِ مِنْ بَابِ اسْنَادِ حَالِ الْبَعْضِ إِلَى الْكُلِّ

وَمَا يَجْرِي هَذَا الْمَجْرَى قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْوَاقِعَةِ « أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ . وَتُحْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ » أَيِ قَوْلُونَ مَطْرَنَا بَنُو كَذَا وَكَذَا . رَوَى مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مَطَرُ النَّاسِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : أَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ شَاكِرٌ وَمِنْهُمْ كَافِرٌ . قَالُوا : هَذِهِ رَحْمَةٌ وَضَعَهَا اللَّهُ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَقَدْ صَدَقَ نَوْهُ كَذَا قُتِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » حَتَّى يَبْلُغَ « وَتُحْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ » إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ . وَالْمَقْصُودُ أَنَّ اسْنَادَ النِّعَمِ إِلَى غَيْرِ مُنْعِمِهَا الْحَقِيقِيِّ كُفْرَانٌ لَهَا . وَقَدْ ذَكَرْنَا مَذْهَبَ الْعَرَبِ فِي الْأَنْوَاءِ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ وَفَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ، وَذَكَرْنَا شَرْحَ الدَّالِّ عَلَى مَذْهَبِهِمْ هَذَا .
وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

﴿ الكفر بآيات الله ﴾

﴿ الثامنة الثلاثون ﴾ : الكفر بآيات الله . والنصوص الدالة على ذلك في القرآن كثيرة منها قوله تعالى في الكهف « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً. ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا » بعد قوله سبحانه « هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا. أولئك » الخ فقوله أولئك كلام مستأنف منه مسوق لتكيد تعريف الآخرين وتبيين خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين. أي أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعي والحسبان المذكور « الذين كفروا بآيات ربهم » بدلالة سبحانه الداعية إلى التوحيد الشاملة للسمعية والعقلية « ولقائه » هو كناية عن البعث والخسر وما يقع ذلك من أمور الآخرة ، أي لم يؤمنوا بذلك على ما هو عليه « فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً » أي تنزدي بهم ونحتقرهم

ومن النصوص ما يدل على أن منهم من كان ينكر بعض الآيات ، ومنهم من كان معرضاً عنها وهاجراً لها . ولا يخفى عليك

أن من الناس اليوم من هو أدهى وأمر ما كان عليه أهل الجاهلية في هذا الباب

﴿ اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله ﴾

﴿ التاسعة والثلاثون ﴾ : اشتراء كتب الباطل واختيارها عليها ، أي على الآيات . قال تعالى « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون . أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ، ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان - إلى قوله - ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئسما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » ومعنى قوله « ولقد علموا لمن اشتراه » أي استبدل ما تلو الشياطين بكتاب الله « ماله في الآخرة من خلاق » أي نصيب « ولبئسما شروا به أنفسهم » أي والله لبئس شيئاً شروا به حفظ أنفسهم أي باعوها أو شروها في زعمهم ذلك الشراء ولو أنهم آمنوا أي بالرسول أو بما أنزل إليه من الآيات أو بالتوراة « واتقوا » أي المعاصي التي حكيث عنهم « لمثوبة من عند الله خير لو كانوا

يعلمون « أي أن ثواب الله تعالى خير لهم. وبعضى هذه الآية قوله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » وهذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين خافوا أن تذهب رياستهم باقواء صفة النبي ﷺ على حالها فغيروها

﴿القدح في حكمة الله تعالى﴾

﴿الأربعون﴾ : القدح في حكمته تعالى . أقول : من خصال الجاهلية اقدح في حكمته تعالى وانه ليس بحكيم في خلقه بمعنى انه سبحانه يخلق مالا حكمة له فيه ، ويأمر وينهى بما لا حكمة فيه ، وقد حكى الله تعالى ذلك بقوله في سورة ص « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من عذاب النار » وقال سبحانه في سورة المؤمنين « أمحببتم إنما خلقناكم عبداً وأنكم البنا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق » وفي سورة الدخان « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » وفي سورة الانبياء « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين لو أردنا أن نتخذ لهمواً لا نتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين » وفي

سورة الحجر « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية فاصفع الصفح الجميل » إلى غير ذلك من الآيات الناصة على أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من غير حكمة ولا هلة على خلاف ما يعتقده أهل الباطل من الجاهليين ومن انحازهم من هذه الأمة ممن نفى الحكمة عن أفعاله سبحانه وتعالى . وهذه مسألة طويلة القيل قد كثر فيها الخصام بين فرق المسلمين ، والحق ما كان عليه السلف من اثبات الحكمة والتعليل . وقد أظن الكلام عليها الحافظ ابن القيم في كتابه (شفاء العليل) في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل ، وعقد باباً مفصلاً في طرق اثبات حكمة الرب تعالى في خلقه وأمره واثبات الغايات المطلوبة والعواقب الحميدة التي فعل وأمر لأجلها . ومن جملة ما قال في هذا الباب : انه سبحانه وتعالى أنكر على من زعم انه لم يخلق الخلق لغاية ولا لحكمة كقوله « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً » وقوله « أبحسب الإنسان أن يترك سدى » وقوله « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا عيين ما خلقناهما إلا بالحق » والحق هو الحكم والغايات المحمودة التي لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة : منها أن يعرف الله باسمائه وصفاته وأفعاله وآياته . ومنها أن يحب ويعبد ويشكر ويذكر ويطاع . ومنها أن يأمر وينهى ويشرع الشرائع . ومنها أن يدبر الأمر ويعزم القضاء . ويتصرف في المملكة بأنواع التصرفات .

ومنها أن يثيب ويعاقب فيجازى المحسن بأحسنه والمسيء بأساءته
 فيكون أثر عدله وفضله موجوداً مشاهداً فيحمد على ذلك ويشكره .
 ومنها أن يعلم خلقه انه لا إله غيره ولا رب سواه . ومنها أن يصدق
 الصادق فيكرمه ويكذب الكاذب فيبيته . ومنها ظهور آثار أسمائه
 وصفاته على تنوعها وكثرتها في الوجود الذهني والخارجي فيعلم
 عباده ذلك علماً مطابقاً لما في الواقع . ومنها شهادة مخلوقاته كلها بأنه
 وحده ربها وخالقها ومليكمها وأنه وحده آلهها ومعبودها . ومنها
 ظهور أثر كماله المقدس قان الخلق والصنع لازم كماله فانه حي قدير
 ومن كان كذلك لم يكن إلا قاعلاً مختاراً . ومنها أن يظهر أثر حكمته
 في المخلوقات بوضع كل منها في موضعه الذي يليق به وبجيشه على
 على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بحسنه فتشهد حكمته الباهرة .
 ومنها انه سبحانه يحب أن يعبد وينعم ويعفو ويسامح ولا بد
 من لوازم ذلك خلقاً وشرعاً . ومنها انه يحب أن يثنى عليه ويمدح
 ويمجد ويسبح ويعظم . ومنها كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته
 وآلهيته . الى غير ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق . فخلق مخلوقاته
 بسبب الحق ولأجل الحق وخلقها ملتبس بالحق وهو في نفسه حق
 فمصدره حق وذايته حق وهو يتضمن الحق وقد أتى على عباده
 المؤمنين حيث نزهوه عن ايجاد الخلق لا شيء . ولا افاية فقال
 تعالى « ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار

لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . وَبَنَاءِ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ » وَأَخْبِرْ أَنَّ هَذَا ظَنُّ أَعْدَائِهِ لَا ظَنُّ أَوْ لِيَائِهِ قَالُوا « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا » . وَكَيْفَ يَتَوَكَّمُ أَنَّهُ عَرَفَهُ مَنْ يَقُولُ أَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْ لِحِكْمَةٍ مُّطْلُوبَةٍ لَهُ وَلَا أَمْرٍ لِحِكْمَةٍ وَلَا نَهْيٍ لِحِكْمَةٍ وَإِنَّمَا يُصَدَّرُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ عَنْ مَشِيئَةٍ وَقُدْرَةٍ مُحَضَّةٍ لَا لِحِكْمَةٍ وَلَا لِفَائِدَةٍ مُّقْصُودَةٍ وَهَلْ هَذَا الْإِنْكَارُ لِحَقِيقَةِ حَمْدِهِ بَلْ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ أَمَّا قَامَ بِالْحُكْمِ وَالْفَائِدَاتِ فَيُفْهِمُ مَظْهَرَانِ لِحَمْدِهِ وَحِكْمَتِهِ فَانْكَارُ الْحِكْمَةِ انْكَارُ لِحَقِيقَةِ خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ فَإِنَّ الَّذِي أَثْبَتَهُ الْمُنْكَرُونَ مِنْ ذَلِكَ يَنْزِعُهُ عَنْهُ الرَّبُّ وَيَتَعَالَى عَنْ نِسْبَتِهِ إِلَيْهِ فَانْهَمُ أَثْبَتُوا خَلْقًا وَأَمْرًا لَا رَحْمَةَ فِيهِ وَلَا مَصْلَحَةَ وَلَا حِكْمَةَ ، بَلْ يَجُوزُ عِنْدَهُمْ أَوْ يَقَعُ أَنَّ يَأْمُرُ بِمَا لَا مَصْلَحَةَ لِلْكَافِ فِيهِ الْبَتَّةَ وَيَنْهَى عَمَّا فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَاجْتِمَاعٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ سِوَاهُ وَيَجُوزُ عِنْدَهُمْ أَنَّ يَأْمُرُ بِكُلِّ مَا نَهَى عَنْهُ وَيَنْهَى عَنْ جَمِيعِ مَا أَمَرَ بِهِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا إِلَّا بِمَجْرَدِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ . وَيَجُوزُ عِنْدَهُمْ أَنَّ يَعْذِبَ مَنْ لَمْ يَعْصِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَيُنِيبَ مَنْ عَصَاهُ بَلْ أَفْنَى عَمْرَهُ فِي الْكُفْرِ بِهِ وَالشُّرْكَ وَالظُّلْمَ وَالْفُجُورَ فَلَا سَبِيلَ إِلَى أَنْ يُمْرِفَ خِلَافَ ذَلِكَ مِنْهُ

الانجبر الرسول والا فهو جائز عليه . وهذا من أقبح الظن وأسوئه
بالرب سبحانه وتزیه عنه كتزیهه عن الظلم والجور بل هذا هو
عين الظلم الذي يتعالى الله عنه . والعجب العجيب ان كثيراً من
أرباب هذا المذهب ينزهونه عما وصف به نفسه من صفات
الكمال ونعوت الجلال ويزعمون ان ائبتهم نجسم وتشبيه ، ولا
ينزهونه عن هذا الظلم والجور ويزعمون أنه عدل وحق ، وأن
التوحيد عندهم لا يتم الا به كما لا يتم الا باذكار استوائه على
عرشه وعلوه فوق سماواته وتكلمه وتكليمه وصفات كماله فلا
يتم التوحيد عند هذه الطائفة الا بهذا النقي وذلك الاثبات والله
ولي انتوفيق . انتهى المقصود من نقله وتام الكلام في هذا
الباب من ذلك الكتاب واليه سبحانه المآب

﴿ الكفر بالملائكة والرسول والتفريق بينهم ﴾

﴿ الحادية والاربعون ﴾ : الكفر بالملائكة والرسول والتفريق
بينهم . قل تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب وقيناً من بعده
بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس
أفكلاما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
وفريقاً قتلون وقلوا قلوبنا غلف بل لنعم الله بكفرهم قليلاً ما

يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بعباً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا أتؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مرميين - إلى أن قل - قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا إليكم آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون » فقد تبين من هذه الآيات أن بعض الكتابيين كانوا يكفرون بالملائكة والرسول ويفرقون بينهم أي يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض وهم طائفة من جاهلية اليهود ولهذا أمرنا الله تعالى بالإيمان بهم وعدم التفرقة بينهم فقال « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ورسوله لا نفرق بين أحد من رسوله ، وقلوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير

﴿ الفلّو في الانبياء والرسل ﴾

﴿ الثانية والاربعون ﴾ : الفلّو في الانبياء والرسل عليهم السلام . قال تعالى في سورة النساء « يا أهل الكتاب لا تغلّوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلّته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتبهوا خيراً لكم انما الله له واحد سبحانه أنى يكون له ولد » والغلّو في المخلوق أعظم سبب لعبادة الاصنام والصلحين كما كان في قوم نوح من عبادة نسر وسواع ويغوث ونحوهم وكما كان من عبادة النصارى للمسيح عليه السلام ومثل ذلك القول على الله بغير الحق

﴿ الجدال بغير علم ﴾

﴿ الثالثة والاربعون ﴾ : الجدال بغير العلم كما ترى كبيراً من أهل الجهل يجادلون أهل العلم عند نهيم عما أفوه من البدع والضلالات . وهى صفة جاهلية نهانا الله تعالى عن التخلّق بها قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون . ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون فما ليهب لكم به علم والله

يعلم وأتم لا تعلمون ، أخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال : اجتمعت نصارى نجران واحبار يهود عند رسول الله ﷺ فنارعوا عنده فقالت الاحبار : ما كان ابراهيم الا يهودياً وقلت النصارى ما كان ابراهيم الا نصرانياً . فانزل الله فيهم هذه الآية المنادية على جهلهم وعنادهم كما لا يخفى على من راجع التفسير

﴿ الكلام في الدين بلا علم ﴾

قال الشيخ (اربعة والاربعون) : الكلام في الدين بلا علم . أقول أجمل الشيخ رحمه الله تعالى الكلام في هذه المسألة كل الاجمال كما فعل مثل ذلك في كثير من المسائل وما أحقها بالتفصيل وذلك أن أهل الجاهلية من العرب وغيرهم من الكتابيين شرعوا في الدين ما لم يأذن به الله أما العرب فقد كان الكثير منهم على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الى أن ظهر فيهم الخزاعي^(١) فغير وبدل وابتدع بدعاً كثيرة وأغرى العرب على عبادة الأصنام وبحر البحيرة وحى الحام واستقسم بالازلام الى غير ذلك مما فضلنا في غير هذا الموضع وان شئت أن تعرف جهل العرب

(١) هو عمرو بن لحي وكان المجهلون يتخذونه رءافاً في امته وطلعته والانتها
عما ينهى عنه

وما ابتدعوه فاقراً سورة الانعام فان فيها كثيراً من ضلالاتهم ومبتدعاتهم . وأما الجاهليون من اليهود والنصارى فقد اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وذلك ان أحبارهم ورهبانهم ابتدعوا لهم في الدين بدعاً وحلّوا وحرّموا ما اشتتهه أنفسهم فقبلوا ذلك منهم وأطاعوهم عليه مع أن الدين إنما يكون بتشريع الله ووحيه الى أنبيائه ورسله عليهم السلام ولا يكون بآراء الرجال وبحسب أهوائهم فكل ما لا دليل عليه من كتاب ولا سنة مردود على صاحبه . وقد ذم الله تعالى اليهود على مثل ذلك فقال عز اسمه في سورة آل عمران « وان منهم لفریقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » فمن أول نصوص الكتاب والسنة على حسب شهواته ويمتضى هواه فهو أيضاً من قبيل الذين يلوون ألسنتهم بالكتاب وأنت تعلم ما اشتمل عليه اليوم كثير من كتب الشريعة من الآراء التي ليس لها مستند من دلائل الشريعة . فالى الله المشتكى من صولة الباطل وخمول الحق .

﴿ الكفر باليوم الآخر ﴾

﴿ الخامسة والأربعون ﴾ : الكفر باليوم الآخر والتكذيب ببقاء الله وبعث الأرواح وبيعض ما ذكرته الرسل من صفات الجنة والنار قال تعالى في سورة الكهف « قل هل أنبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه » الآية . وقد مر الكلام عليها قريبا . وقل تعالى في سورة النحل « وأقسموا بالله جهد إيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون لنبين لهم التي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين » الى غير ذلك من النصوص الواردة في ذلك كله . ولقوم عصرنا من هذا الاعتقاد الجاهلي حظ وافر ونصيب كامل ومن يضل الله فلا هادي له ويندرم في طغيانهم بعمهون نسأله تعالى التوفيق للهداية

﴿ التكذيب بآية مالك يوم الدين ﴾

﴿ السادسة والأربعون ﴾ : التكذيب بقوله تعالى « مالك يوم الدين » وهو اليوم الذي يدين الله تعالى العباد فيه بأعمالهم فيثيبهم على الخيرات ويعاقبهم على المعاصي والسيئات والتكذيب

بهذا اليوم متفرع على انكار البعث والحساب والجنة والنار

﴿التكذيب بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعا﴾

﴿السابعة والأربعون﴾ : التكذيب بقوله تعالى « لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعا » من قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا اتقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعا والكافرون هم الظالمون » . والخلة المودة والصداقة ومعنى ولا شفاعا أي لا أحد يشفع لأحد إلا من بعد ان يأذن الرحمن لمن يشاء ويرضى وأراد بذلك يوم القيامة والمراد من وصفه بما ذكر الإشارة الى أنه لا قدرة لأحد فيه على تحصيل ما ينتفع به بوجه من الوجوه لأن من في ذمته حق مثلا إما ان يأخذ بالبيع ما يودعه به وإما ان يعينه أصدقائه وإما ان يلجئهم الى من يشفع له في حظه والكل منتف . ولا مستعان إلا بالله عز وجل

﴿الخطأ في فهم معنى الشفاعا﴾

﴿الثامنة والأربعون﴾ : التكذيب بقوله تعالى في سورة الزخرف « ولا يملك الذين تدعون من دونه الشفاعا إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » . قوله ولا يملك الذين تدعون أي ولا يملك

أهلهم الذين يدعونهم من دونه الشفاعة كما زعموا أنهم شفاعوهم عند الله عز وجل إلا من شهد بالحق الذي هو التوحيد وهم يعلمون أي يعلمونه والمراد بهم الملائكة وعيسى وعزير واضرابهم وأنت ترى الناس اليوم عاكفين على أصنام لهم يدعونهم من دون الله وعدمهم عند توبيخهم ان هؤلاء شفاعوهم . تعالى الله عما يشركون

﴿ قتل أولياء الله ﴾

﴿ التاسعة والأربعون ﴾ : قتل أولياء الله وقتل الذين يأمرون بالمعصية والنهي عن المنى قال تعالى في سورة البقرة « وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » وقال في سورة آل عمران « قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين » الى آيات أخر في هذا المعنى صرحت بما لاقه الأنبياء وأرسل عليهم السلام وأتباعهم المخلصون ودعاة الحق ^(١) وبما كابده من أعداء الله والجهلة

(١) من ذلك ان الشيخ المصنف لاق من أبناء زمانه كثيرهم ومنهم من لما دعاهم الى الله تعالى والتوحيد الذي جاءت به الرسل ماتته له الصيام وتشتب له الثوابي كما لا ينبغي على من طالع سيرته للخدمة بتمده الله رحمته ورضوانه

العامة مما نهده الصياصي وتبيض منه النواصي

هؤلاء أ كابر الأمة المحمدية وعلماؤها الأعلام قد صادفوا
عند دعوتهم الى الحق والمحافظة عليه ما يسود منه وجه القرطاس
وتشيب منه لم المداد والأنبياء صلوات الله عليهم وأتباعهم
المؤمنون وان كانوا يبتلون في أول الأمر فلعاقبة لهم كما قل تعالى
لما قص قصة نوح « تلك من أنباء الغيب نوحينا اليك ما كنت
تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين »
وفي الحديث المتفق على صحته لما أرسل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم رسولا الى ملك الروم فطلب من يخبره بسيرته وكان
المشركون حينئذ أعداءه لم يكونوا آمنوا به فقال كيف الحرب
بينكم وبينه ؟ قلوا : الحرب بيننا وبينه سجال يدال علينا المرة
وندال عليه الأخرى فقال كذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة
فانه كان يوم بدر نصر الله المؤمنين ثم يوم أحد ابتلى المؤمنون ثم
لم ينصر الكفار بعدها حتى أظهر الله تعالى الاسلام . فان قيل
ففي الأنبياء من قد قتل كما أخبر الله تعالى في الآيات السابقة أن
بني اسرائيل يقتلون النبيين بغير الحق وفي أهل الفجور من
يؤتيه الله ملكا وسلطانا ويسلطه على المتدينين كما سلط بخت نصر

على بني اسرائيل وكما سلب كفار المشركين وأهل الكتاب
أحياناً على المسلمين . قيل أما من قتل من الأنبياء فهم مكن يقتل
من المؤمنين في الجهاد شهيداً قال تعالى « وكأين من نبي قاتل معه
رِيتون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما
استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا ان قتلوا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على
القوم الكافرين فأنزلهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة
والله يحب المحسنين » ومعلوم أن من قتل من المؤمنين شهيد في
القتال كان حله أكل من حال من يموت حتف أنفه قل تعالى
« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند
ربهم يزرقون » ولهذا قال تعالى « قل هل تربصون بنا إلا إحدى
الحسنيين » أي إما النصر والظفر وإما الشهادة والجنة ثم ان الدين
الذي قاتل عليه الشهداء ينتصر ويظهر فيكون لطائفته السعادة
في الدنيا والآخرة من قتل منهم كان شهيداً ومن عاش منهم كان
منصوراً سعيداً وهذا غاية ما يكون من النصر اذ كان الموت لا بد
منه فالموت على الوجه الذي يحصل به سعادة الدنيا والآخرة أكل
بخلاف من يهلك هو وطائفته فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لا
في الدنيا ولا في الآخرة والشهداء من المؤمنين قاتلوا باختيارهم

وفعلوا الأسباب التي بها قتلوا كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم اختاروا هذا الموت إما أنهم قصدوا الشهادة وإما أنهم قصدوا ما به يصيرون شهداء عالمين بأن لهم السعادة في الآخرة وفي الدنيا باتتصار طائفتهم وبقاء لسان الصدق لهم ثناء ودعاء ، بخلاف من هلك من الكفار فاتهم هلكوا بغير اختيارهم دلا كما لا يرجون معه سعادة الآخرة ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من سعادة الدنيا بل اتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين وقيل فهم « كم تركوا من جنات وعيون وزرع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قومًا آخرين فما بك عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » وقد أخبر سبحانه أن كثيرًا من الأنبياء قتل معه ربيون كثير أي ألوف كثيرة وأنهم ماضفوا ولا استكانوا لذلك بل استغفروا من ذنوبهم التي كانت سبب ظهور العدو وأن الله تعالى آتاهم ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة . فإذا كان هذا قتل المؤمنين فما الظن بقتل الأنبياء ففيه لهم ولأتباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو من أعظم الفلاح . وظهور الكفار على المؤمنين أحيانًا هو بسبب ذنوب المسلمين كيوم أحد فان تابوا انتصروا على الكفار وكانت العاقبة لهم كما قد جرى مثل هذا للمسلمين في عامة ملاحهم مع

الكفار وهذا من آيات النبوة وأعلامها ودلائلها فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قاموا بعهوده ووصاياه نصرهم الله وأظهرهم على المخالفين له فإذا ضيعوا عهوده ظهر أولئك عليهم فمدار النصر والظهور مع متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوداً وعدمًا من غير سبب يزاحم ذلك ودوران الحكم مع الوصف وجوداً وعدمًا من غير مزاحمة وصف آخر يوجب العلم بأن المدارعة الدائر وقولنا من غير وصف آخر يزيل النقوض الواردة فهذا الاستقراء والتتبع يبين أن نصر الله وأظهاره هو بسبب اتباع النبي وأنه سبحانه يريد اعلاء كلمته ونصره ونصر أتباعه على من خالفه وإن يجعل لهم السعادة ولمن خالفهم الشقاء وهذا يوجب العلم بنبوته وأن من اتبعه كان سعيداً ومن خالفه كان شقيماً . ومن هذا ظهور بخت نصر على بني اسرائيل فانه من دلائل نبوة موسى اذ كان ظهور بخت نصر اتماماً كان لما غيروا عهود موسى وتركوا اتباعه فموجبوا بذلك وكانوا اذ كانوا متبعين لعهود موسى منصورين . مؤيدون كما كانوا في زمن داود وسليمان وغيرهما قل تعالى « وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً فلما جاء وعد اولاهما بعثنا عليهم عباداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم

أكثر نفيراً إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسوزوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علو تبيرا عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا» فكان ظهور بني إسرائيل على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة من دلائل نبوة موسى صلى الله عليه وسلم وآياته . وكذلك ظهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة هو من دلائل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وأعلام نبوته وكان نصر الله لموسى وقومه على عدوهم في حياته وبعد موته كما جرى لهم من يوشع وغيره من دلائل نبوة موسى وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد مماته مع خلفائه من أعلام نبوته ودلائلها وهذا بخلاف الكفار الذين ينتصرون على أهل الكتاب أحياناً فان أولئك لا يقولوا^(١) «طاعهم الى نبي ولا يقاتلون أتباع الانبياء على دين ولا يطلبون من أولئك أن يتبعوهم على دينهم بل قد يصرحون باننا انما نصرنا عليكم بذنوبكم وان لو اتبعتم دينكم لم ننصر عليكم وأيضاً فلا عاقبة لهم بل الله يهلك الظالم بالظالم ثم يهلك الظالمين جميعاً ولا قتلهم يطلب بقتله سعادة بعد الموت ولا يختارون القتل ليسعدوا بعد الموت . فهذا وأمثاله مما يظهر الفرق بين انتصار الانبياء وأتباعهم

(١) لله لا يكون

وبين ظهور بعض الكفار على المؤمنين أو ظهور بعضهم على بعض وبين أن ظهور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأمته على أهل الكتاب اليهود والنصارى هو من جنس ظهورهم على المشركين عباد الأوثان وذلك من اعلام نبوته ودلائل رسالته ليس هو كظهور بخت نصر على بني اسرائيل وظهور الكفار على المسلمين . وهذه الآية مما أخبر به موسى وبين أن الكذاب المدعى للنبوّة لا يتم أمره وانما يتم أمر الصادق فان من أهل الكتاب من يقول محمد وأمته سلطوا علينا بذنوبنا مع صحة ديننا الذي نحن عليه كما سلط بخت نصر وغيره من الملوك وهذا قياس فاسد فان بخت نصر لم يدّع نبوة ولا قاتل على دين ولا طلب من بني اسرائيل ان ينتقلوا عن شريعة موسى الى شريعته فلم يكن في ظهوره اتمام لما ادّعاء من النبوة ودعا اليه من الدين بل كان بمنزلة المحاربين قطاع الطريق اذا ظهروا على القوافل بخلاف من ادعى نبوة وديننا دعا اليه ووعد أهله بسعادة الدنيا والآخرة وتوعد مخالفيه بشقاوة الدنيا والآخرة ثم نصره الله وأظهره وأتم دينه وأعلى كلمته وجعل له العاقبة وأذل مخالفيه فان هذا من جنس خرق العادات المتقرن بدعوى النبوة فانه دليل عليها وذاك من جنس خرق العادات المتقرن بدعوى النبوة فانه ليس دليلا عليها

وقد يفرق في البحر أمم كثيرة فلا يكون ذلك دليلاً على نبوة نبي بخلاف غرق فرعون وقومه فإنه كان آية بينة لموسى وهذا موافق لما أخبر به موسى عليه الصلاة والسلام من أن الكذاب لا يتم أمره وذلك بأن الله يحكم لا يليق به تأييد الكذاب على كذبه من غير أن يبين كذبه . ولهذا أعظم القتن فتنة السجل الكذاب لما اقترن بدعواه الإلهية بعض الخوارق كان معها ما يدل على كذبه من وجوه . منها دعواه الإلهية وهو أعور والله ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ والله تعالى لإبراهيم أحد حتى يموت . وقد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه العلامات الثلاث في الأحاديث الصحيحة فإن تأييد الكذاب ونصره وإظهار دعوته دائماً فهذا لم يقع قط فمن يستدل على ما يفعله الرب سبحانه بالعادة والسنة فهذا هو الواقع على ذلك أيضاً بالحكمة فحكته تناقض أن يفعل ذلك إذ الحكم لا يفعل هذا وقد قال تعالى « ولو قاتلكم الذين كفروا لوقوا الأديار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً » سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » فأخبر أن سنة الله التي لا تبديل لها نصر المؤمنين على الكافرين والإيمان المستلزم لذلك يتضمن طاعة الله ورسوله . فإذا قصص الإيمان بالمعاصي كان الأمر بحسبه

كما جرى يوم أحد . وقال تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءكم نذير ليكونن أحدى من أحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً » فأخبر أن الكفار لا ينظرون إلا سنة الأولين ولا يوجد لسنة الله تبديل لا تبديل بغيرها ولا تتحول فكيف النصر للكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم وكذلك قال في المنافقين وهم الكفار في الباطن دون الظاهر من فيه شعبة نفاق « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » والسنة هي العادة فهذه عادة الله المعروفة فإذا نصر من ادعى النبوة واتبعه على من خالفه إما ظاهراً وإما باطناً نصراً مستقراً فإن ذلك دليل على أنه نبي صادق إذا كانت سنة الله وعادته نصر المؤمنين بالأنبياء الصادقين على الكافرين والمنافقين كما أن سنته تأييدهم بالآيات البينات وهذه منها ومن ادعى النبوة وهو كاذب فهو من أكفر الكفار وأظلم الظالمين قال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قل

أوحى اليّ ولم يوح اليه شيء ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله « وقال تعالى « فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذا جاءه « وقال تعالى « ومن أظلم ممن اقترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه « وقال تعالى « ومن أظلم ممن اقترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين « ومن كان كذلك كلن الله يمتقه ويغضه ويعاقبه ولا يدوم أمره بل هو كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح عن أبي هريرة قال ان الله يملئ للظالم فاذا أخذه لم يفلته « ثم قرأ « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد « وقال أيضاً في الحديث الصحيح عن أبي موسى أنه قال قال رسول الله ﷺ مثل المؤمن كمثل الخمامة من الزرع تقيها الرياح تقيها فارة وتميلها أخرى ومثل المنافق كمثل شجرة الارز لا تزال ثابتة على أصلها حتى يكون انجماها مرة واحدة . فالكاذب الفاجر وان عظمت دولته فلا بد من زوالها بالكيفية وبقاء ذمه ولسان السوء له في العالم وهو يظهر سريعاً ويذول سريعاً كدولة الأسود العنسى ومسيلمة الكذاب والحارث الدمشقي وبابا الرومي ونحوهم . وأما الأنبياء فانهم يتلون كثيراً ليمحصوا بالبلاء فان الله تعالى اتما يمكن العبد اذا ابتلاه ويظهر أمره شيئاً فشيئاً كالزرع قال

تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سحداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيدهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه (أي فراخه) فأزره (أي قواه) فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً ». ولهذا كان أول من اتبعهم ضعفاء الناس بإعتبار هذه الأمور وسنة الله في أنبياء الله وأوليائه الصادقين وفي أعداء الله والمتنبئين الكذابين مما يوجب الفرق بين النوعين وبين دلائل النبي الصادق ودلائل المتنبئ الكذاب وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين ثم كون العاقبة لهم في غير موضع كقوله تعالى « ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لسكناات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين » وقال تعالى « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء ورزقوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب » وقال تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير

للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » والمقصود أن إيذاء الفأئمين بالحق والناصرين له من سنن أهل الجاهلية، وكثير من أهل عصرنا على ذلك والله المستعان

﴿ الإيمان بالجبت والطاغوت ﴾

﴿ الحسنون ﴾ : الإيمان بالجبت والطاغوت وتفضيل المشركين على المسلمين قل تعالى في سورة النساء « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » هذه الآية نزلت في حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من يهود وذلك أنهم خرجوا إلى مكة بعد وقعة أحد ليحالفوا قريشاً على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه ونزلت اليهود في دور قريش فقال أهل مكة أنه

أهل كتاب ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب كتاب فلا يؤمن هذا ان يكون مكرراً منكم فان أردت ان تخرج معك فاسجد لهذين الصنمين وآمن بهما ففعل ثم قل كعب يا أهل مكة ليحيي منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فنلزم أكيادنا بالكعبة فتعاهد رب البيت لنجهدين على قتال محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قل أبو سفيان لكعب امك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم فاينا أهدي طريقاً وأقرب الى الحق ، نحن أم محمد ؟ قل كعب اعرضوا على دينكم فدل أبو سفيان نحن ننحر للححيح الكوماء ونسقيهم اللبن ونفري الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ، ومحمد فارق دين آياله وقطع الرحم وديننا القديم ودين محمد الحديث . فقال كعب أنتم والله أهدي سبيلاً مما عليه محمد فانزل الله في ذلك الآية واجبت في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل معبود غير الله والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود أو غيره . ومعنى الايمان بهما إما التصديق بأنهما آلهة واشراكما بالعبادة مع الله تعالى . وإما طاعتهما رهواقتهما على ما هما عليه من الباطل . وأما التقدر المشترك بين المعنيين كالتعظيم متلاً وانتبادر المعنى الاول أي انهم يصدقون بالوهية هذين الباطلين ويتركونهما في العبادة مع الاله الحق

ويسجنون لها .

﴿ لبس الحق بالباطل ﴾

﴿ الحادية والخمسون ﴾ : لبس الحق بالباطل وكتمانه قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون » . وفي المراد أقوال : أحدها ان المراد تحريفهم التوراة والانجيل . ثانيها ان المراد اظهارهم الاسلام وابطالهم النفاق . ثالثها ان المراد الايمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد عليهم السلام . رابعها ان المراد ما يعلمونه في قلوبهم من حقيقة رسالته ﷺ وما يظهرونه من تكذيبه

﴿ الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه ﴾

﴿ الثانية والخمسون ﴾ : النعصب للمذهب والاقرار بالحق للتوصل الى دفعه . قال تعالى في سورة آل عمران « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يوثق أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم به عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم

يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم » قال الحسن
والسعدي : تواطأ اثنا عشر رجلاً من أحرار يهود خيبر وقرى
عرب و قال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار باللسان
دون الاعتقاد وا كفروا آخر النهار وقولوا انا نظرنا في كتبنا
وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظهر لنا كذبه وبطلان
دينه فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقالوا انهم أهل كتاب
وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم الى دينكم

﴿اتخاذ النبيين أرباباً﴾

﴿السائلة والخسوف﴾ : تسميتهم اتباع الاسلام شركاء قال
تعالى « ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم ان
تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم
مسلمون » أخرج ابن اسحاق بسنده حين اجتمعت الاحبار من
اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام أتريد يا محمد ان نعبدك كما تعبد
النصارى عيسى بن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني

يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : معاذ الله ان يعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بملك بعثني ولا بملك أمرني . فأنزل الله تعالى الآية

﴿ تحريف الكلم عن مواضعه ﴾

﴿ الرابعة والخمسون ﴾ : تحريف الكلم عن مواضعه وكَيَّ الألسنة بالكتاب . قل تعالى في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » روى أن الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك أنهم حرفوا التوراة والانجيل وألحقوا بكتاب الله تعالى ما ليس منه . واختلف الناس في أن الحرف هل كان يكتب في التوراة أم لا ؟ فذهب جمع الى أنه ليس في التوراة سوى كلام الله تعالى وان تحريف اليهود لم يكن إلا تغييراً وقت القراءة وتأويلا باطلا للنصوص . وأما أنهم يكتبون ما يرومون في التوراة على تعدد نسخها فلا . واحتجوا لذلك بما روى أن التوراة والانجيل كما أنزلها الله تعالى لم يغير منهما حرف ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند

أنفسهم ويقولون ان ذلك من عند الله وما هو من عند الله . فأما كتب الله تعالى فاتها محفوظة لا تحول وبأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول لليهود الزاماً لهم أتوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين وهم يمتنعون عن ذلك فلو كانت مغيرة الى ما يوافق مرامهم ما امتنعوا بل وما كان يقول لهم ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يعود على مطلبه الشريف بالابطال . وذهب آخرون الى أنهم بدلوا وكتبوا ذلك في نفس كتابهم واحتجوا على ذلك بكثير من الظواهر ولا يمنع من ذلك تعدد النسخ لاحتمال التواطؤ أو فعل ذلك في البعض دون البعض وكذا لا يمنع منه قول الرسول لهم ذلك لاحتمال علمه ببقاء بعض ما يفي بفرضه سابقاً عن التغيير . إما لجهلهم بوجه دلالة أو لصرف الله تعالى إياهم عن تغييره وتام الكلام في تفسير الجدل عند الكلام على هذه الآية وكذا في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام . وكثير من الأمة المحمدية سلكوا مسلك الكتائبين في التحريف والتأويل واتباع شهواتهم وقال تعالى في سورة النساء « من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا وسمع غير وراعنا لئلا بأسلستهم وطعنا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا وسمعوا وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله

بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا» والكلام على هذه الآية أيضاً مستوفى في التفسير

﴿تلقب أهل الهدى بألقاب غريبة﴾

﴿الخامسة والخسون﴾ : تلقب أهل الهدى بالصابئة والحشوية قد كان أهل الجاهلية يلقبون من خرج عن دينهم بالصابي كما كانوا يسون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كما ورد في عدة أحاديث من صحيح البخاري ومسلم وغيرهما تنفيراً للناس عن اتباع غير سبيلهم وهكذا نجد كثيراً من هذه الأمة يطلقون على من خالفهم في بدعهم وأهوائهم أسماء مكروهة للناس . والصابئة أمة قديمة على مذاهب مختلفة قد تكلم عليها أهل المقالات بما لا مزيد عليه . وأما الحشوية فهم قوم كانوا يقولون بجواز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة كالخروف في أوائل السور كذا قل بعضهم وهم الذين قل فيهم الحسن البصري لما وجد قولهم ساقطاً وكانوا يجلسون في حلقة أمامه ردّوا هؤلاء إلى حشا الحلقة أي جانبها . وخصوم السلفيين يرمونهم بهذا الاسم تنفيراً للناس عن اتباعهم والأخذ بأقوالهم حيث يقولون في المتشابه لا يعلم تأويله إلا الله وقد أخطأت أستمهم الحفرة فالسلف

لا يقولون بورود ما لا معنى له لافي الكتاب ولا في السنة بل يقولون في الاستواء مثلاً: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجمود به كفر وقد أطال الكلام في هذه المسئلة شيخ الاسلام ابن تيمية في كثير من كتبه ونلص ذلك في كتابه جواب أهل الايمان في التفاضل بين آيات القرآن . ومن الناس من فرق بين مذهب السلف ومذهب الحشوية، أن مذهب الحشوية ورود ما يتعذر التوصل الى معناه المراد مطلقاً فالاستواء مثلاً عندم له معنى يتوصل اليه بمجرد سماعه كل من يعرف الموضوعات اللغوية إلا أنه غير مراد لأنه خلاف ما يقتضيه دليل العقل والنقل ومعنى آخر يليق به تعالى لا يعلمه إلا هو عز وجل وكيف يكون مذهب السلف هو مذهب الحشوية وقد رأى الحسن البصري الذي هو من أكابر السلف سقوط قول الحشوية ولم يرض ان يقعد قائله تجاهه . والمقصود أن أهل الباطل من المبتدعة رموا أهل السنة والحديث بمثل هذا اللقب الخبيث . قل أبو محمد عبد الله بن قتيبة في تأويل مختلف الاحاديث ان أصحاب البدع هموا أهل الحديث بالحشوية والناطقة والمتجبرة والجبرية وسموهم الغشاء وهذه كلها انباز لم يأت بها خبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما آتى في التسمية أنهم مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا

فلا تشهدوا جنازتهم . وفي الرافضة يكون قوم في آخر الزمان
يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ويلفظونه فاقتلوههم فانهم
مشركون . وفي المرجئة صنفان من أمي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على
لسان سبعين نبياً المرجئة والقدرية . وفي الخوارج يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية وكلاب أهل النار . هذه أسماء
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة
اتمى . وفي الغنية أن الباطنية تسمى أهل الحديث حشوية لقولهم
بالاخبار وتعلقهم بالآثار اتمى . وفي كتاب حجة الله البالغة
واستطال هؤلاء الخائضون على معتر أهل الحديث ومجوم بحجة
ومشبهة وقالوا هم المستترون بالبلكفة ^(١) وقد وضع لدي وضوحاً
بيننا أن استطالتهم هذه ليست بشيء وأنهم مخطئون في روايتهم
رواية ودراية ومخطئون في طعنهم أثمة الهدى اتمى . وقد قال
العلامة ابن القيم في كافيته الشافية : فصل في تلقيبهم أهل السنة
بالحشوية ويقال من أولى بالوصف المدموم من هذا اللقب من
الطائفتين وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدع :
ومن العجائب قولهم لمن اقتدى بالوحي من أثر ومن قرآن
حشوية يعنون حشواً في الوجود وفضلة في أمة الانسان
ويظن جاهلهم بأنهم حشوا رب المباد بداخل الا كوان
(١) من كلمة (بلا كيب)

إذ قولهم فوق العباد وفي السما
ظن الخير بأن «في» للظرف وال
والله لم يسمع بهذا من فرقة
لا تبهتوا أهل الحديث به فإ
بل قولهم ان السموات العلى
حقاً كخردلة ترى في كف
أترونها المحصور بعد أم السما
كم ذا مسبهة وذا حشوية
تدرون من سميت سيوخم بهذا الاسم في الماضي من الأزمان
سمى به عمرو لعبد الله ذا
فورثتم عمرواً كما ورثوا لعبد
تسرون من أولى بهذا الاسم وهو منسب أحواله بوزان
من قدحشى الأوراق والاذهان من
هذا هو الخشوى لأهل الحديث أئمة الاسلام والاعمال
وردوا عذاب مناهل السنن التي
ووردتم النلووط مجرى كل ديال
وكسليم ن نصعدوا للورد من
وحاصل هذه الايات أن أعداء الحق وخصوم السنة وأضدادا

الكتاب والسنة يلقبون سلف الامة المتمسكين بالكتب و...
 بلقب الحشوية، فالتحواص منهم يفصدون بهذا الاسم أن انسمى
 به حشو في الوجود وفضلة في الناس لا يعبا بهم ولا يقام لهم وزن
 إذ لم يتبعوا آراءهم الكاسدة وأفكارهم الفاسدة وأما العوام منهم
 فيظنون أن تسمية السلف بالحشوية لقولهم بالقوفية وكون الاله في
 السماء بمعنى أنهم اعتقدوا وحاشاهم ان الله تعالى حشو هذا الوجود
 وأنه داخل الكون تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وهذا
 بهتان عظيم على أهل الحديث على أن هذا القول لم يقبل به أحد .
 وأعداء الحق في عصرنا هذا على هذا المسلك الجاهلي فتراهم يرمون
 كل من تمسك بالكتاب والسنة بكل لقب مذموم بين المسلمين
 وانه المستعان على ما تصفون

﴿التكديب بالحق﴾

﴿السادسة والخمسون﴾ : افراء الكذب على الله والتكديب
 بالحق . وشواهد هذه المسئلة من الكتاب والسنة كثير وهذا دأب
 المخالفين للدين المبين كاليهود والنصارى، يدعون أن ما هم عليه
 هو الحق وأن الله أمرهم بالتمسك به وأن الدين المبين ليس بحق
 وأن الله تعالى أمرنا بتكذيبه كل ذلك لاتباع أسلافهم لا يصرون
 الى الدليل وهكذا أهل البدع والضلالات يعتقدون بدعهم الحق

وأن الله أمرهم وأن ما عليه أهل الحق مقترى لا يصدقون به
وكل يدعي وصلاً ليلي ويلي لا هرة لم يذا كا

﴿ الاقتراء على المؤمنين ﴾

﴿ السابعة والخمسون ﴾ : رعى المؤمنين بطلب العلو في الارض
قال تعالى في سورة يونس « قالوا أجبثنا لتلفتنا عما وجدنا عليه
آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وما نحن لك بمؤمنين »
هذا الكلام مسوق لبيان أن موسى عليه السلام أقمهم الحجر
فانقطعوا عن الاتيان بكلام له تعلق بكلامه عليه السلام فصلا
عن الجواب الصحيح واضطروا الى التشبث بذيل التقليد الذي
هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معالج لجوج . على أنه
استئناف وقع جواباً عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة
قال موسى ، فإنه قيل فماذا قالوا لموسى عليه السلام حين قال لم
ما قل ؟ فتيل قالوا عاجزين عن الحاجة « أجبثنا لتلفتنا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض » أي الملك كما روى
عن مجاهد وعن الزجاج أنه اتى سمي الملك كبرياء لأنه أكبر
ما يطلب من أمر الدنيا ؛ فكل من دعا الى الحق رماه من كان على
المسلك الجاهلي أن قصده من الدعوة طلب الرياسة والجاه من غير

أن ينظروا الى ما دعا اليه وما قام عليه من البراهين

﴿ رمى المؤمنين بالفساد في الارض ﴾

﴿ الثامنة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بالفساد في الارض. شاهد هذه المسألة آيات كثيرة، حاصلها أن المخالفين لم من المؤمنين مفسدون في الارض. انظر الى قولهم في أوائل سورة البقرة كيف ادعوا أنهم هم مصلحون. وقد ردّ الله عليهم بقوله « ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » وهكذا من هو على شاكلة أولئك من الذين استحلوا غيهم وتمكنت بدعهم من قلوبهم :

ومن يك ذا فم مريض يجذّ مرآ به الماء الزلّالا
نسأله تعالى ان يثبت قلوبنا على دينه القويم وأقدامنا على
الصراط المستقيم

﴿ رمى المؤمنين بتبديل الدين ﴾

﴿ التاسعة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بتبديل الدين. قل تعالى في سورة مؤمن « أني أخاب أن يبديل دينكم وإن يظهر في الارض الفساد » اعتقدوا ما هم عليه من الضلال هو الدين الحق ومن أراد تحويلهم عن اعتقادهم الكاسد وصرّفهم عام عليه

من النفي [قد اراد] اخراجهم من الدين وافساداً في الأرض .
وهكذا ديدن أعداء الحق في كل عصر .

﴿ اتهم أهل الحق بالفساد في الارض ﴾

﴿ استون ﴾ : كونهم اذا غلبوا بالحجة فزعموا الى السيف
والشكوى الى الملوك و [دعوى] احتقار السلطان و [تحويل]
الرعية عن دينه . قل تعالى في سورة الاعراف « أتأذر موسى وقومه
ليفسدوا في الارض » فانظر الى شكوى آل فرعون وقومه اليه
وتحريضهم إياه على مقاتلة موسى عليه السلام وتوبيخه . وما ذكر
في آخر الآية من احتقار ما كانوا عليه

﴿ تناقض مذهبهم لما تركوا الحق ﴾

﴿ الحادية والستون ﴾ : تناقض مذهبهم لما تركوا الحق قل
تعالى في سورة ق « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج » بقوله
بل كذبوا بالحق الخ اضراب اتباع الاضراب الأول للدلالة على
أنهم جاءوا بما هو أقطع من تصحيحه وهو التكذيب بالحق الذي
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكر ولا تدبر
فهم في أمر مريج مضطرب وذلك بسبب فهم النبوة عن البشر

بالكلية تارة وزعمهم أن اللائق بها أهل الجاه والمال كما ينبغي عنهم قولهم « لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » تارة أخرى ، ورعهم أن النبوة سحر أول مرة وأنها كهانة أخرى حيث قالوا في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة ساحر ومرة كاهن ، أو هو اختلاف حلهم ما بين تمحب من البعث واستبعاد له وتكذيب وتردد فيه أو قولهم في القرآن هو شعر تارة وهو سحر أخرى وقال تعالى في سورة النازيات « والسما ذات الخبث انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من افك قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون » الحبك جمع حبيكة كطريفة أو حبال كئثال ومثل والمراد بها اما الطرف المحسوسة التي تسير فيها السكوا كب أو المعقولة التي تدرك بالبصيرة وهي ما يدل على وحده الصانع وقدرته وعلمه وحكمته اذا تأملها الناظر وقوله « انكم لفي قول مختلف » أي متخالف متناقض في أمر الله عز وجل حيث تقولون انه جل شأنه خلق السموات والأرض وتقولون بصحة عبادة الاصنام معه سبحانه وفي أمر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فتقولون تارة انه مجنون وأخرى انه ساحر ولا يكون الساحر إلا عاقلا وفي أمر الحشر فتقولون تارة لا حشر ولا حياة بعد الموت أصلا وتزعمون أخرى أن أصنامكم شفعاءكم عند الله تعالى يوم

القيامة الى غير ذلك من الأقوال المتخالفة فيما كلفوا بالإيمان به وقوله « يؤمك عنه » من افك أي يصرف عن الإيمان بما كلفوا الإيمان به « قتل الخراصون » أي الكذابون من أصحاب القول المختلف « الدين هم في غمرة ساهون » الغمرة الجمل العظيم يغمرم ويشملهم شمول الماء الغامر لما فيه والسهو الغفلة وقل تعالى في أواخر سورة الانعام « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون » هذه الآية استئناف لبيان أحوال أهل الكتابين اثر بيان حال المشركين بناء على ما روى عن ابن عباس وقتادة أن الآية نزلت في اليهود والنصارى أي بدحوا دينهم ويقضوه تمسك بكل بعض منه فرقة منهم « كانوا شيعاً » أي فرقاً تشيع كل فرقة اماماً وتتبعه أي تقويه ونظير أمره . أخرج أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة » وافرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة » واستثناء الواحدة من فرق كل من أهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضي قبل النسخ واما بعده فالكل في الهاوية ان اختلفت أسباب

دخولهم . « لست منهم في شيء » أي من السؤال عنهم والبحث عن
تفرقهم أو من عقابهم أو أنت بريء منهم . « إنما أمرهم إلى الله
تعليل للتفي المذكور أي هو يتولى وحده أمرهم أولاهم وأخراهم
ويديره حسبما تقتضيه الحكمة . ومن الناس من قال المفرقون أهل
البدع من هذي الأمة . قد أخرج الحكيم الترمذي وابن جرير
والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في قوله سبحانه « ان الذين فرقوا » إلخ هم أهل البدع والاهواء
من هذه الامة فيكون الكلام حينئذ استثنافاً لبيان حال المبتدعين
اثر بيان حال المشركين ، اشارة إلى أنهم ليسوا منهم ببعيد

والمقصود أن أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين قد
فرقوا دينهم وتغايروا في الاعتقاد فكان عباد الاصنام كل قوم
لهم صنم يدينون له ولم شرائع مختلفة في عبادتها . ومنهم من كان
يعبد كوكبا ومنهم من كان يعبد الشمس ومنهم . وكذلك
الكتابيون على ما بينا . فالافتراق ناشئ عن الجهل وإلا فالشرعية
الحقة في كل زمان لا تعدد فيها ولا اختلاف ، ولذلك ترى القرآن
يؤكد الحق ويعدد الباطل قال تعالى « الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور إلى الظلمات » فانظر كيف أفرد النور الذي

هو الحق وجمع الظلمات التي هي الباطل والزيف ، فتفرقه الأكرام
والاختلاف في الاعتقاد من خصال الجاهلية وما كان عليه أهل
الباطل ، والاتفاق على العقيدة الحقّة هو من دأب أتباع الرسل
والمتمسكين بما شرعه الله تعالى

﴿ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم ﴾

﴿ الثانية والستون ﴾ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم كما قال
نعالى في سورة البقرة « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قلوا
نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما
معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين » أي
نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل لتقرير حكمها .
ومرادهم بضمير المتكلم إما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر ،
وفيه إيحاء الى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله
على من ليس منهم ، وإما أنفسهم ومعنى الانزال عليهم تكليفهم
بما في المنزل من الأحكام ، ونسبوا على هذه المقالة لما فيها من
التعريض بشأن القرآن ، ودسائس اليهود منهورة وتمام الكلام
في التفسير

﴿ الزيادة في العبادة ﴾

﴿ الثالثة والستون ﴾ : الزيادة في العبادة ، كفعلهم يوم

عاشوراء

﴿ النقص من العبادة ﴾

﴿ الرابعة والستون ﴾ : النقص منها ، كنزكهم الوقوف . قال تعالى « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » أي من عرفة لا من مزدلفة والخطاب عام والمقصود إبطال ما كان عليه الحس من الوقوف بجمع فقد أخرج البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكان سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله سبحانه « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » ومعناها : ثم أفيضوا أيها الحجاج من مكان أفاض جنس الناس منه قديماً وحديثاً وهو عرفة لا من مزدلفة

﴿تقديم بترك الطيبات من أرزق﴾

﴿الخامسة والستون﴾ : تقديم بترك أكل الطيبات من الرزق وترك زينة الله التي أخرج لعباده . قال تعالى في سورة الاعراف « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ان الله لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قد هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لنعم يعلمون » . وسبب النزول على ما روي عن ابن عباس انه كان ناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعلق على سفله سيوراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحمر من القباب وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فأنزل الله تعالى هذه الآية « يا بني آدم اخلعوا واكلوا واشربوا مما طاب لكم ، قال الكلبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قرواً ولا يأكلون دميماً في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يارسوز الله نحن أحق بذلك . فأنزل الله تعالى الآية ومنه يظهر وجه ذكر الاكل والشرب هنا ولا تسرفوا

بتحريم الحلال كما هو المناسب بسبب النزول أو بالتعدي الى الحرام « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » من اليباب وكل ما يتجمل به « والطيبات من الرزق » أي من المستلزمات وقيل المحللات من المأكول والمشروب كلحم الشاة وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى والكفرة ان شاركهم فيها فالتبع خالصة يوم القيامة لا يشاركهم فيها غيرهم

﴿ تعبدتم بالمكاه والتصدية ﴾

﴿ السادسة والستون ﴾ تعبدتم بالمكاه والتصدية قال تعالى في سورة الانفال « وما كان صلاحهم عند البيت الا مكاه وتصدية فنوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » تفسير هند الآية « وما كان صلاحهم عند البيت : أي المسجد الحرام الذي صدوا المسلمين عنه والتعبير عنه بالبيت للاختصار مع الاشارة الى أنه بيت الله تعالى فينبغي أن يعدل بالعبادة وهم لم يفعلوا الا مكاه أي صغيراً وتصدية أي تصفيقاً وهو ضرب اليد باليد بحيث يسمع له صوت . والمراد بالصلاة اما اللداء أو افعال أخر كانوا يفعلونها ويسمونها صلاة

وحمل المكاء والتصدية عليها بتأويل ذلك مأثماً لا فائدة فيها ولا معنى لها كصغير الطيور وتصفيق اللعب . وقد يقال المراد أنهم وضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة التي تليق ان تقع عند البيت . يروى أنهم كانوا اذا أراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلي يخطون عليه بالصغير والتصفيق . ويروى أنهم يصلون أيضاً ويروى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون . وباقي الآية معلوم والمقصود أن مثل هذه الافعال لا تكون عبادة بل من سمات الجاهلية . فما يفعله اليوم بعض جملة المسلمين في المساجد من المكاء والتصدية يزعمون أنهم يذكرون الله فهو من قبيل فعل الجاهلية . وما أحسن ما يقول القائل فيهم :

أَقَالَ اللهُ صَفَقَ لِي وَغَنٌ وَقَلَ كَفَرًا وَسَمَ الْكَفْرَ ذِكْرًا
وقد جعل الشارع صوت الملاحى صوت الشيطان ، قال تعالى
« واستغزز من استطعت منهم بصوتك ، واجلب عليهم بخيلك
ورجلك ، وشاركهم في الأموال والأولاد ، وعدهم وعد عدوهم »
الشيطان الا غرورا»

﴿ النفاق في العقيدة ﴾

﴿ السابعة والستون ﴾ : دعواهم الايمان عند المؤمنين ، فاذا خرجوا خرجوا بالكفر الذي دخلوا به

﴿ دعاؤهم الى الضلال بغير علم ﴾

﴿ الثامنة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الضلال بغير علم

﴿ دعاؤهم الى الكفر مع العلم ﴾

﴿ التاسعة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الكفر مع العلم

﴿ المكر الكبار ﴾

﴿ السبعون ﴾ المكر الكبار . كفعل قوم نوح قل تعالى في سورة نوح عليه السلام « ومكروا مكرآ كبارا وقلوا لا تنفروا ألتكم ولا تنفروا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ومعنى الكبار الكبير والمكر الكبار احتيالم في الدين وصددم للناس عنه واغرائهم وتحريضهم على أذية نوح عليه السلام . وهكذا فعل أخلاف هؤلاء من مرءة الدين واتباع

الهوى وعبدوا الدنيا يفعلون مع دعاة الحق كما فعل قوم نوح عليه السلام معه قد تشابهت قلوبهم . نسأله تعالى أن يعيد رجال الحق من كيد مثل هؤلاء الفجرة ويصونهم من مكرهم وقد جربتهم فرأيت منهم خيائث بالمؤمن نستعير

﴿ - الة علماتهم ﴾

الحادية والسبعون أئمتهم اما عالم فاجر واما عابد جاهل فل تعالى « أقتطمعون ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون . واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم افلا تعقلون أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون . ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني وانهم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » فذكر في الآية ان فريقاً من أسلاف اليهود وهم الأخبار كانوا يسمعون التوراة ويؤوّلونها تأويلاً فاسداً حسب أغراضهم بل كانوا يحرفونها بتبديل كلام من تلقاها كما فعلوا ذلك في نعته صلى الله تعالى عليه وسلم

فانه روي أنه من صفاته فيها أنه أبيض ربعة فغيره باسمر طويل
 ،غيروا آية الرجم بالتسخيم وتسويد الوجه كما في البخاري . ومنهم
 فريق أميون لا يعلمون الكتاب الا بالدعوي الكاذبة وانراد
 بهم جهلة مقلدة لا ادراك لهم . وتام الكلام في هذا المقام يطلب
 من التفسير والمقصود أن نحريف الكلم واتباع الهوى والقول على
 الله من غير علم من خصال الجاهلية وانت تعلم حال أحبار السوء
 اليوم والرهبان الذين يقولون على الله ما لا يعلم قد تجاوزوا الحد
 في اتباع الهوى وتأويل المصوص وما اشبه ذلك مما يستحي منه
 الاسلام والامر لله

﴿ زعمهم أنهم هم أولياء الله ﴾

﴿ الثانية والسبعون ﴾ : زعمهم أنهم أولياء الله من دون الناس
 دليل هذه المسئلة قوله تعالى في سورة الجمعة « قل يا أيها الذين
 هادوا ، أي تهودوا أي صاروا يهوداً » ان زعمتم أنكم أولياء الله ،
 أي أحباء له سبحانه ، ولم يصف أولياء اليه تعالى كما في قوله سبحانه
 « الا أن ولياء الله ؛ ليؤذن بالفرق بين مدعى الولاية ومن يخصه بها
 » من دون الناس ، أي متجاوزين عن الناس « فتمنوا الموت » أي فتمنوا
 من الله تعالى ان يميتكم وينقلكم من دار البلية الى محل الكرامة

«ان كنتم صادقين» في زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أيقن أنه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة الانكار والا كدار. وأمر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول لهم ذلك اظهاراً لكنسهم فانهم كانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه ويدعون ان الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، كما أخبر تعالى عن الكتائبين في كتابه فقال جل شأنه «وقلوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى انه لما ظهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت يهود المدينة ليهود خيبر: ان اتبعتم محمداً أطلعناه وان خالفتموه خالفناه. فقالوا نحن أبناء خليل الرحمن ومنا عزيز ابن الله والأنبيا ومثى كانت النبوة في العرب نحن أحق بها من محمد ولا سبيل الى اتباعه. فنزلت «قل يأها الذين هادوا» الآية «ولا يتمنوه أبدا» اخبار بحالهم المستقبل وهو عدم تمنهم الموت وذلك خاص بأولئك المخاطبين وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم والذي نفسى بيده لا يقولها أحد منكم إلا غص بريقه فلم يتمنه أحد منهم وما ذلك إلا لانهم كانوا موقنين

بصدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فعلوا أنهم لو تمنوا لما تنوا من
ساعتهم ولحقهم الوعيد. وهذه إحدى المعجزات « بما قدمت أيديهم »
أي بسببه كأنه قيل اتقى تمنيمهم بسبب ما قدمت والمراد بما قدمته
أيديهم الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار ولما كانت اليد من
بين جوارح الانسان مناط عامة أفعاله عبر بها تارة عن النفس
وأخرى عن الفطرة « والله عليم بالظالمين » أي بهم وإيثار الاظهار
على الاضمار لثبوتهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأتون
ويذرون من الأمور التي من جعلها ادعاء ما هم عنه بمعزل أي
والله عليم بما صدر منهم من فنون الظلم والمعاصي وبما سيكون
منهم فيجازيهم على ذلك « قل ان الموت الذي تفرون منه » ولا
تجسرون على ان تمنوه مخافة ان تؤخذوا بوبال أفعالكم « فانه
ملايكم » البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه ثم تردون الى
عالم الغيب والشهادة » الذي لا تخفى عليه خافية « فينبئكم بما كنتم
تعملون » من الكفر والمعاصي بأن يجاريكم بها وهذا دين الزائغين
وشأن الملحدين كما قال تعالى عن اليهود « نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق » . وقد ورث هذه
الخصلة كثير من ينتسب الى الملة الاسلامية بل كل من الفرق
من يقول نحن أولياء الله مع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال في حديث الفرق في بيان الفرقة الناجية: وهم ما أنا عليه وأصحابي

﴿دعوى محبة الله مع ترك شرعه﴾

﴿الثالثة والسبعون﴾ : دعواهم محبة الله مع ترك شرعه فطالبهم سبحانه بقوله في سورة آل عمران « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم » . قال الحسن وابن جريج : زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنهم يحبون الله فقالوا يا محمد إنا نحب ربنا فأنزل الله تعالى هذه الآية . وروى الضحاك عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قريش في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف ^(١) وهم يسجدون لها فقال : يا معشر قريش لقد خالقتم . لة أيكم ابراهيم واسماعيل ولقد كاتا على الاسلام . فقالت قريش يا محمد انما نعبد هذه حبا لله لتقربنا الى الله زلفى فأنزل الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله الحق » وفي رواية أبي صالح أن اليهود

(١) الشنف القرط الاعلى أو سلاق في نفوف الاذن أو ما علق في اعلاها ولما ما حلق

في اسفلها القرط . جمه شوف

لما قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أنزل الله هذه الآية فلما نزلت عرضها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليهود فأبوا أن يقبلوها . وروى محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قل : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا انما نعظم المسيح نعبده حباً لله وتعظيمنا له فأنزل الله تعالى هذه الآية ردّاً عليهم . وبالجملة ان من تلبس بالمعاصي لا ينبغي له ان يدعى محبة الله وما أحسن قول القائل :

تمعى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته ان الحب لمن يحب مطيع

﴿ تمنىهم على الله الاماني الكاذبة ﴾

﴿ الرابعة والسبعون ﴾ : تمنىهم على الله تعالى الاماني الكاذبة قل تعالى في سورة آل عمران « ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات وغرّم في دينهم ما كانوا يفترون » . أخرج ابن اسحاق وجماعة عن ابن عباس قل : دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله تعالى فقال النعمان بن

عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت يا محمد؟ قال على ملة
 ابراهيم ودينه قالا فان ابراهيم كان يهودياً فقال لما رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فهما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأيتنا
 عليه فأنزل الله تعالى الآية . وفي البحر: زنى رجل من اليهود
 بامرأة ولم يكن بعد في ديننا الرجم فتحاكموا الى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تخفيفاً على الزانيين لشرفهما فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم: انما أحكم بكتابكم، فأنكروا الرجم
 فجيء بالتوراة فوضع جرحهم بن صور يا يده على آية الرجم فقال
 عبد الله بن سلام جلوزها يا رسول الله فاظهرها فرجما ففضبت
 اليهود فزلت . ومعنى قوله «ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياما
 معدودات» أي المذكور من التولي والاعراض حاصل لهم بسبب
 هذا القول الذي رسخ اعتقادهم له وهونوا به الخطوب ولم يبالوا
 معه بارتكاب المعاصي والذنوب . والمراد بالأيام المعدودات أيام
 عبادتهم العجل «وغرّم في دينهم ما كانوا يفترون» أي غرّم
 اقترائهم وكذبهم أو الذي كانوا يفترونه من قولهم: لن تمسنا النار
 أو من قولهم: نحن أبناء الله وأحباؤه، أو مما يشمل ذلك ونحوه
 من قولهم: ان آباءنا الأنبياء يشفعون لنا وأن الله تعالى وعد يعقوب
 ان لا يعذب أبناءه الا تحلة القسم فرد عليهم بقوله سبحانه «فكيف

إذا جمعناهم إلح . روى أنه أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم إلى النار . وهكذا رأينا كثيراً من أهل زماننا يفعلون ما يفعلون من المنكرات اعتماداً على الشفاعة أو على علو الحساب وشرف النسب والله المستعان . وفي سورة البقرة « وقالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »

﴿ اتخذ قبور الصالحين مساجد ﴾

﴿ الخلامسة والسبعون ﴾ : اتخذ قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد . هذه المسئلة من خصال الكتائبين أيام جاهليتهم وفي ذلك ورد الحديث الصحيح « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ثم قال « فلا تتخذوها مساجد » وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي لفظ لمسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال : لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خيصة له

على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال : وهو كذلك لعن
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا
وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة : أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرا
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنيسة رأيتها بأرض الحبشة
يقال لها مارية وذكرا من حسنهما وتصاوير فيها فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم « أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح
أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور
أولئك شرار المخلوق عند الله » وعن ابن عباس قل « لعن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها
المساجد والسرج » رواه أهل السنن الأربعة فهذا التحذير منه
واللعن عن مشابهة أهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل
الصالح صريح في النهي عن المشابهة وفي هذا دليل على الحذر
عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن في سائر أعمالهم ان يكون من
هذا الجنس . ثم من المعلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة
من بناء القبور مساجد واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا
الامرين محرم ملعون فاعله بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع
استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار ولهذا كان
السلف يبالغون في المنع

﴿ اتخاذ آثار الأنبياء مساجد ﴾

﴿ السادسة والسبعون ﴾ : اتخاذ آثار أنبيائهم مساجد كما ورد عن عمر رضي الله عنه فان هذه المسئلة أيضاً من بدع جاهلية الكتابيين كانوا يتخذون آثار أنبيائهم مساجد فورثهم الجاهلون من هذه الامة قترام يبنون على موضع اختفى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو وصل قدمه المبارك اليه أو تعبد فيه ، وهذا ليس مما يحمد في الشريعة لجره الى الفلأ . وفي العراق مواضع كثيرة بنوا عليها مباني كالقمام الذي زعموا ان الشيخ الكيلاني تعبد فيه وكأثر الكف الذي زعم الشيعة انه أثر كف الامام علي لما وضعه على الصخرة فأثر فيها فبنوا عليها مسجداً وكعدة أما كن زعموا ان اخضر رؤي فيها ولا أصل له ، الى غير ذلك مما لا يستوعبه المقام فينبغي لمن يدعى الاسلام ان يتجنبها وينهى عن حضورها وان رمى بالانكار وعداوة الاشرار وكيد المارقين الفحار . وفي المسئلة تفصيل لا بأس بذكره قال شيخ الاسلام : اما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قلموا فيها أو أقاموا أو عبدوا الله سبحانه لكنهم لم يتخذوها مساجد فالذي بلغني في ذلك قولان عن العلماء المشهورين : أحدهما النهي عن ذلك وكرهته

وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة إلا ان يكون قصدها للعبادة
 مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى
 الصلاة عند الاسطوانة وكما تقصد المساجد للصلاة ويقصد الصف
 الاول ونحو ذلك . والقول الثاني أنه لا بأس باليسير من ذلك كما
 نقل عن ابن عمر أنه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سلكها اتفاقاً لا قصداً . وسئل الامام احمد عن الرجل يأتي هذه
 المشاهد وينهب اليها ترى ذلك ؟ قال أما على حديث ابن أم مكتوم
 أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ
 ذلك مصلى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد
 إلا أن الناس قد أفرطوا في هذا جداً وأكثروا فيه . وكذلك
 نقل عنه احمد بن القاسم أنه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد
 التي بالمدينة وغيرها ينهب اليها فقال أما على حديث ابن أم
 مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فيصل في
 بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع
 سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أنه رؤي يصب في موضع

ماء فثقل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصب هنا ماء قل أما على هذا فلا بأس قل ورخص فيه ، ثم قال
ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر
الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الخلال في كتاب الادب فقد
فصل أبو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء
والصالحين من غير ان تكون مساجد لم كواضع بالمدينة بين القليل
التي لا يتخذونه عيداً أو الكثير التي يتخذونها عيداً كما تقدم وهذا
التفصيل جمع فيه بين الآثار وأقوال الصحابة. فانه قد روى البخاري
في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالماً بن عبد الله يتحرى
أما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث أن أباه كان يصلي فيها وأنه
رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة فهذا كما
رخص الامام احمد . وأما كراهته فروى سعيد بن منصور في
سننه قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الاعمش عن المروزي
سويد عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجاجاً فقرأ بنا في الفجر
بألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يلاف قريش في الثانية
فلما رجع من حجته رأى الناس ابتدروا المسجد فقال ما هذا
فقالوا مسجد صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقال
هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً من

عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليمض
 قد كره عمر اتخاذ مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عيداً وبين
 ان أهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم
 ويتخذونها كنائس وبيعا . وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر
 ابن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي بويج تحتها النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لان الناس كانوا يذهبون تحتها تخاف عمر الفتنة عليهم
 وما ذكره عمر هو الحري بالقبول وهو مذهب جمهور الصحابة
 غير ابنه وهو الذي يجب العمل به ويعول عليه

﴿ اتخاذ السرج على القبور ﴾

﴿ السابعة والسبعون ﴾ : اتخاذ السرج على القبور . دليل حرمة
 ذلك ماورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث
 الذي سبق ذكره . من لمن من يفعل ذلك وليتك رأيت ما يوقد
 في ترب أئمة أهل البيت ونحوها من الشموع ولاسيما في ليالي رمضان
 والليالي المباركة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿ اتخاذ القبور أعياداً ﴾

﴿ الثامنة والسبعون ﴾ : اتخاذها أعياداً اعلم ان العيد اسم لما
 يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائداً ما تعود السنة أو يعود
 الاسبوع أو الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع أموراً منها يوم عائد

كيوم الفطر ويوم الجمعة . ومنها اجتماع فيه . ومنها أعمال تجمع
 ذلك من العبادات أو العادات . وقد يختص العيد بمكان بعينه
 وقد يكون مطلقاً . هؤلاء مسلمو أهل العراق لكل تربة ولي يوم
 مخصوص يجتمعون فيه للزيارة كزيارة الغدير ومرد الرأس . ومنهم
 من خص له يوم من أيام الاسبوع فالجمعة لفلان والثلاثاء لفلان
 وهكذا ومن ذلك بعض الايام والليالي المباركة كليلة القدر وأيام
 الاعياد وليلة النصف من شعبان وغير ذلك مما لم ينزل الله
 به من سلطان

﴿ الذبح عند القبور ﴾

﴿ التاسعة والسبعون ﴾ : الذبح عند القبور قال الله تعالى
 « قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك
 له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » أمره الله ان يخبر المشركين
 الذين يعبدون غير الله وينبجون له أي أنه أخلص لله صلاته
 وذبيحته لان المشركين يعبدون الاصنام وينبجون لها فأمره الله
 تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والالتقياد بالقصد والنية
 والعزم على الاخلاص لله تعالى فنن قرب لغير الله ليدفع عنه
 ضيراً أو يجلب له خيراً تعظيماً له من الكفر الاعتقادي والشرك
 الذي كان عليه الاولون وسبب مشروعية التسمية تخصيص مثل

هذه الامور العظام بالاله الحق المعبود العلام فاذا قصد بالذبح غيره كان أولى بالمنع . وصح نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن استأذنه بالذبح بيوانة وانه قد نذر ذلك فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم أكان فيها صنم ؟ قال : لا . قال : فهل كان فيها عيد من أعياد المشركين ؟ قال : لا . قال له « فأوف بنذرك » أخرج ذلك أبو داود في سننه . وهذا السائل موحّد مقرب لله سبحانه وتعالى وحده لكن المكان الذي فيه معبود غير الله وقد عدم أو محل لاجتماعهم يصلح مانعاً فلما علم صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس هناك شيء من ذلك أجازه . ولو علم شيئاً مما سئل عنه لمنعه صيانة لحق التوحيد وقطعاً للزريعة الشرك . وصح أيضاً عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب قالوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : مرّ رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً . قالوا له : قرب ولو ذباباً قرب ذباباً فدخلوا سبيله فدخل النار وقالوا للآخر قرب قال : ما كنت أقرب شيئاً لاحد دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة » ففي هذا الحديث من التوائد كون المقرب دخل النار بالسبب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرم وان كان مسلماً وإلا لم يقل دخل النار . وفيه ما ينبغي الاهتمام به من أعمال القلوب التي هي المقصود الأعظم والركن الأكبر فتأمل في ذلك وانظر

الى قوادك في جميع ما قالوه وألق صمحك لما ذكروه وانظر الحق
فإن الحق أبلج والباطل بلجج . فبالنظر التام الى ما كان عليه
المشركون من تقريبهم لأوثانهم لتقريبهم الى الله لكونهم شفعاء
لهم عند الله وشفاعتهم بسبب أنهم رسل الله أو ملائكة الله وأولياء
الله يتبين لك ما عليه الناس الآن . والله المستعان

التبرك بآثار المعظمين

﴿ الثمانون ﴾ : التبرك بآثار المعظمين كدار الندوة وافتخار
من كان تحت يده بذلك كما قيل لحكيم بن حزام بعث مكرمة
قريش فقال ذهبت المكارم إلا التقوى هذه انخصلت قد امتدت
عروق ضلالها في أودية قلوب جهلة المسلمين وزادوا في الفلأوبها
على ما كان عليه جاهلية العرب والكتابين ولا بدع من حكيم
ابن حزام القرشي الأسدي اذا مارد على من قل له : بعث
مكرمة قريش وقد باعها من معاوية بمائة ألف درهم : ذهبت المكارم
إلا التقوى كيف لا وقد كن عاقلا سرياً فاضلاً تقياً سيداً بماله غنياً
أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير وحج في الاسلام
ومعه مائة بدنة قد جلها بالحبرة وكفها عن اعجازها وأهداها ووقف
بمائة وصيف بعرفة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها عتقاء
الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة وهو الذي عاش في

الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وولد في الكعبة

(الحادية والثمانون) : الفخر بالاحساب

(الساية والثمانون) : الاستسقاء بالانواء

(الثالثة والثمانون) : الطعن في الانساب

(الرابعة والثمانون) : النياحة . أقول : هذه المسائل الاربعة

دليل بطلانها حديث واحد وهو ما رواه البخاري ومسلم واللفظ لمسلم بسنده الى أبي مالك الاشعري أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثه قال : أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة أو قال النائحة اذا لم تب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب « الفخر في الاحساب افتخارهم بمفاخر الآباء . والطعن في الانساب ادخلهم العيب في أنساب الناس تحجباً لآبائهم وتفضيلاً لآباء أنفسهم على آباء غيرهم . والاستسقاء بالنجوم اعتقادهم زول المطر بسقوط نجم في المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من المشرق فقد كانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وقال تعالى « وتجهلون رزقكم أنكم تكذبون » وهذا مفصل في كتب الانواء بما لا مزيد عليه . ومعنى قوله في النائحة : وعليها سربال من قطران ان الله تعالى يجازيها بلباس من قطران لانها كانت تلبس الثياب السود . وقوله درع من جرب يعني

يسلط على أعضائها الجرب والحكة بحيث يغطي بدننا تغطية
الدرع وهو التقيص لأنها كانت تفرح بكلماتها المحرقة قلوب
ذوي المصيبات . فهذا الحديث دل على بطلان ما كان عليه أهل
الجاهلية من هذه الخصال الرديئة، وورثتهم اليوم من هذه الامة
تجاوزوا فيها أسلافهم وزادوا في الطنبور نغمت فترام يفتخرون
بمزايا آبائهم وهم بمراحل عنهم ، فهذا يقول كان جدي
الشيخ الفلاني وهذا يقول جدي العالم الرباني الى غير ذلك .
وكذلك العطن في الانساب، فهذا يقول إن آباء فلان لم يكونوا من
المترة الطاهرة وذلك يقول ان آباء فلان لم يكونوا من ذوي
الاحساب الباهرة . وكذلك الاستسقاء بالأنواء ولم يعتقد كثير
من الناس أن ما كان من فعل رب الأرض والسماء . وهكذا
النوح على الأموات فقد اتخذهم كثير من الناس من أفضل الأعمال
وسبب الوصول الى مرضاة ذي الجلال لا سيما من اتخذ المآتم
الحسينية في كل عام هناك من البدع ما تكل عن قلبه ألسنة
الأقلام والويل كل الويل لمن أنكر شيئاً من ذلك فاتهم يورثونه
موارد العطب والمهالك . والأمر لله ولا حول ولا قوة الا بالله

﴿ تعبير الرجل بفعل أمه وأبيه ﴾

﴿ الخامسة والثمانون ﴾ : تعبير الرجل بفعل غيره لا سيما

أبوه وأمه يخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال « أعيرته بأمه ؟
 انك امرؤ فيك جاهلية » والحديث في صحيح الامام البخاري في
 باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها الا
 بالترك لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : انك امرؤ فيك
 جاهلية وقول الله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء » . وهذا الباب في كتاب الايمان من
 صحيحه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن واصل
 عن المعمر قال : قُتيت أباً ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه
 حلة فسألته عن ذلك فقال : اني سأيت رجلاً فغيرته بأمه فقال لي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « يا أباً ذر أعيرته بأمه ؟ انك امرؤ
 فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تعالى تحت أيديكم فمن
 كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا
 تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم » وقد أطنب شراح
 الحديث في شرحه وليس هذا موضع استقصائه . والمقصود منه
 أن تمييز الرجل بفضل غيره ليس من شأن كامل الايمان والمعرفة .
 فان أباً ذر رضي الله تعالى عنه قبل بلوغه المرتبة القصوى من
 المعرفة تساباً هو وبلال الحبشي المؤذن فقال له : يا ابن السوداء
 فلما شكاً بلال الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له
 « شتمت بلالا وعيرته بسواد أمه ؟ قال : نعم . قال حسبت أنه بقي

فيك شيء من كبر الجاهلية» فألقى أبو ذر خده على التراب ثم قال :
لا أرفع خدي حتى يطأ بلال خدي بقدمه . والناس اليوم والأمر
لله قد كثرت فيهم خصال الجاهلية فترام يعيرون أهل البلد كلهم
بما صدر عن واحد منهم فأين من ذلك خصال الجاهلية
﴿ الافتخار بولاية البيت ﴾

﴿ السادسة والثمانون ﴾ : الافتخار بولاية البيت . فندمهم الله
تعالى بقوله : « مستكبرين به سامراً تهجرون » وهذه الآية
في سورة المؤمنين وهي بتمامها قوله تعالى « قد كانت آياتي تُتلى
عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراً
تهجرون » ومعنى هذه الآية على ما في التفسير قد كانت آياتي
تتلى عليكم لتليل لقوله قبل « لا تعجلوا اليوم انكم منا لا
تتصرون » أي دعوا الصراخ فانه لا يمتصكم منا ولا ينفعكم عندنا
فقد ارتكبتم أمراً عظيماً وإثمًا كبيراً وهو التكذيب بالآيات فلا
يدفعه الصراخ فكنتم عند تلاوتها على أعقابكم تنكصون أي تعرضون
عن سماعها أشد الاعراض فضلاً عن تصديقها والعمل بها .
والنكوص : الرجوع . والأعقاب : جمع عقب وهو مؤخر الرجل
ورجوع الشخص على عقبه رجوعه في طريقه الأول كما يقال :
رجع عوده على بدئه « مستكبرين به » أي بالبيت الحرام ، والباء

للسببية وسوغ بهذا الاضرار مع أنه لم يجر ذكر اشتها ر استكبارهم
واقتنارهم بأنهم خدام البيت وقوامه « سامراً » أي تسرون بذكر
القرآن والعلن فيه وذلك أنهم كانوا يجتمعون حول البيت يسرون
وكانت عامة محرّم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً « وتهجرون »
من الهجر بفتح فسكون بمعنى القطع والترك والجملة في موضع الحال
أي تاركين الحق والقرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
تقدير عود ضربه له وجاء الهجر بمعنى الهذين وجوز أن يكون
المعنى عليه أي تهذون في شأن القرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم أو أصحابه أو ما يم جميع ذلك ويجوز أن يكون من الهجر
بضم فسكون وهو الكلام القبيح فأنكر الله تعالى عليهم بقوله :
« أقلم يدبروا القول » ليعلموا بما فيه من وجوه الاعجاز انه الحق
من ربه فيؤمنوا به « أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين » أي بل
جاءهم الخ . والمقصود أن من خصال الجاهلية التكبر بسبب
الرياسة على المواضع المقدسة كما هو اليوم حال كثير ممن يدعى
الشرف بسبب ذلك . فمنهم من ادعى الشرف على المسلمين
بسبب رياسته على مكة والمدينة ومنهم من ادعاه بسبب الرياسة في
المشاهد أو مقامات الصالحين هؤلاء الذين يدعون اقتسابهم الى
عبد القادر الجيلي في بغداد يدعون الشرف بسبب رياستهم على قبر

عبد القادر واستيلائهم على النور والصدقت والذبايح والقرايين
الشركية التي يتعبد بها جهلة المسلمين من الهنود والأكراد
ونحومهم وهم أفسق خلق الله وأدناهم نفساً وأرذل خلق الله مسلوكاً
فما يفيدهم ذلك عند الله شيئاً وما ينجيهم من مقت الله وعذابه
وان ظن بهم العوام ما ظنوا فهم عند الله وعند عباده الصالحين
أحق من اللز وأبعدهم عن رحمته يوم القيامة

﴿ الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء ﴾

﴿ السابعة والثمانون ﴾ : الافتخار بكونهم من ذرية الأنبياء
عليهم السلام . فردّ الله عليهم بقوله « تلك أمة قد خلت لها ما
كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون » هذه
الآية في آخر الجزء الأول من سورة البقرة وتفسيرها « تلك
أمة قد خلت » الإشارة الى ابراهيم عليه السلام وأولاده في قوله
« ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه
في الدنيا واقه في الآخرة لمن الصالحين » الخ . والامة أتت لمعان
والمراد بها هنا الجماعة من أم بمعنى قصد ومحييت كل جماعة يجمعهم
أمر ما إما دين واحد ، أو زمان واحد ، أو مكان بنلك لأنهم
يوم بعضهم بعضاً ويقصده . وانطلقوا : الماضي ، وأصله الافراد . لها

ما كسبت ولكم ما كسبتم ، والمعنى أن اتسبا بكم إليهم لا يوجب
انتفاعكم بأعمالهم وإنما تلتفتون بمواقفهم واتباعهم كما قال صلى الله
تعالى عليه وسلم : « يا معشر قريش ان أولى الناس بالنبي المتقون ،
فكونوا بسبيل من ذلك فانظروا أن لا يلقاني الناس يحملون الأعمال
وتلقوني بالدنيا فأصد عنكم بوجعي » وهذا الحديث بمعنى قوله
تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم »
ومعنى قوله « ولا تسألون عما كانوا يعملون » لا تؤاخذون بسبائهم
كما لا تتأبون بحسناتهم . وهذه الخصلة موجودة اليوم في كثير
من المسلمين ورأس مالم الافتخار بالآباء : فمنهم من يقول : أنا
من ذرية عبد القادر الكيلاني ومنهم من يقول أنا من ذرية أحمد
الرفاعي ، ومنهم من يقول أنا بكري ، ومنهم من يقول أنا عمري ، ومنهم
من يقول أنا علوي أو حسني أو حسيني ولا فضيلة لهم ولا تقوى
وكل ذلك لا ينفعهم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من آتى الله
بقلب سليم ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لفاطمة
« يا فاطمة بنت محمد لا اغنى عنك من الله شيئا » وما قصد أولئك
المفتخرين بأبائهم وهم عارون عن كل فضيلة الا أكل أموال
الناس بالباطل . وفي المثل (كن عصاميا ولا تكن عظاميا)
ان الفتى من يقول ها أناذا ليس الفتى من يقول كان أبى

والله حرّ من قال يردُّ على المفتخر بمثل ذلك :
 أقول لمن غدا في كل يوم يباهينا بأسلاف عظام
 أمتنع بالعظام وأنت تسري بأن الكلب يتنع بالعظام
 وقال آخر :
 وما الفخر بالعظم الرميم وأما فخار الذي يبني الفخار بنفسه

﴿ الافتخار بالصنائع ﴾

﴿ الثامنة والثمانون ﴾ : الافتخار بالصنائع . كما افتخر أهل
 الرحلتين على أهل الحرث ، يريد بالرحلتين رحلة الشتاء الى اليمن
 ورحلة الصيف الى الشام وهي عادة كانت لقريش كما ذكر ذلك
 في سورة الايلاف . والمقصود أنه لا ينبغي للتاجر أن يفتخر
 بتجارته على أهل الحرث ولا أهل كل حرفة على المحترفين بحرفة
 أخرى فان كل ذلك من المكاسب الدنيوية التي يتوصل بها الى
 عبادة الله وطاعته وامتثال أوامره واجتناب نواهيه ليتوصل
 بذلك الى النجاة الأبدية وهي مدار الفخر ، وأماما سوى ذلك فكله
 ظل زائل ونعيم غير مقيم فلا ينبغي للعاقل أن يفخر بزخارف
 الدنيا الدنيئة ولا يعلم متى يفارقها . نسأله تعالى التوفيق والعمل
 الصالح الذي يرضيه

﴿عظمة الدنيا وقلوبهم﴾

﴿التاسعة والثمانون﴾ : عظمة الدنيا في قلوبهم كقولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» أى من خصال الجاهلية مراعاة الدنيا وعظمتها في قلوبهم كما حكى الله عنهم ذلك بقوله «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون» وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» هذه الآية في سورة الزخرف وموضع الاستشهاد فيها قوله «وقلوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» المراد من القريتين مكة والطائف . قال ابن عباس القري من مكة الوليد بن المخيرة الخزومي والقي من الطائف حبيب بن عروب بن عمير الثقفي وكل منهما كان عظيما ذا جاه ومال وكان الوليد بن المخيرة يسمى ربحانة قريش وكان يقول لو كان ما يقول محمد حقا لئنزل على أو على أبي مسعود يعني عروة بن مسعود وكان يكنى بذلك وهذا باب آخر من انكارهم للنسوة وذلك اتهم أنكروا أولا أن يكون النبي بشراً ثم لما بكتوا بتكرير الحجج ولم يبق عندهم تصور رواج لتلك جاموا بالانكار من وجه آخر فحكوا على

الله سبحانه أن يكون الرسول أحد هذين وقولهم «هذا القرآن» ذكر له على وجه الاستهانة لأنهم لم يقولوا هذه المقالة تسلياً بل إنكاراً كأنه قيل هذا الكذب الذي يدعيه لو كان حقاً لكان الحقيق به رجل من القريتين عظيم وهذا منهم لجهلهم بأن رتبة الرسالة إنما تستدعي عظيم النفس بالتخلي عن الرذائل الدنية والتحلي بالكلمات والفضائل القدسية دون التزخرف بالزخارف الدنيوية ، فأنكر سبحانه عليهم بقوله «أهم يقسمون رحمة ربك» وفيه تهويل وتعجيب من تحكمهم نزول القرآن العظيم على من أرادوا «نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا» قسمة تقتضيها مشيئتنا المبنية على إحكم والمصالح ، ولم نفوض أمرها إليهم علما منا بمعجزم عن تدبيرها بالكلية «ورفعنا بعضهم فوق بعض في الرزق وسائر مبادئ المعاش درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسب مقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوي وغنى وفقير وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم . «ليتخذ بعضهم بعضا سخرياً» ليستعمل بعضهم بعضا في مصالحهم ويستخدموهم في منهم ويسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويترافدوا ويصلوا إلى مرافهم لالكمال في الموسع عليه ولا لنقص في المقتر عليه ولو فوضنا ذلك إلى تدبيرهم لصاعوا وهلكوا فإذا كانوا في تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنية

وهو على طرف النمام بهذه الحالة فما ظنهم بأنفسهم في تدبير أنفسهم وفي تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط العيوق ، ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بأمرها وفي قوله تعالى «نحن قسمنا» الخ ما يزيد في الانكباب على طلب الدنيا ويعين على التوكل على الله عز وجل والانتقطاع إليه جلّ جلاله

فاعتبر نحن قسمنا بينهم تعلقه حقا وبالحق نزل «ورحمة ربك خير مما يجمعون» أي النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين خير مما يجمعونه من حطام الدنيا الدنية فالعظيم من ررق تلك الرحمة دون ذلك الحطام الذي مالفاني . وأنت تعلم أن كثيرا من الناس اليوم على ما كان عليه أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فتراهم لا يعتبرون العلم إذا كان صاحبه فقير الحال وينظرون إلى الغني ويعتبرون أقواله ، والله درّ من قال (١) :

رُبَّ علم أضاعه عدم المسائل وجهل غطى عليه النعيم
(ازدراء الفقراء)

(التسعون) : ازدراء الفقراء فانزل سبحانه قوله «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه» . أقول

(١) حه حسان بن ثابت الأصمعي شاعر أبي الله عليه وسلم . وللشهور (رب

هذه الآية في أوائل سورة الانعام ويبان معناها متعلق بما قبلها وهو قوله تعالى « وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين » فلما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بإنذار المذكورين لعلهم ينتظمون في سلك المتقين نهى عن كون ذلك بحيث يؤدي الى طردهم ويضمر من بعض الروايات ان الآيتين نزلتا معاً ولا يفهم ذلك من البعض الآخر . فقد أخرج الامام احمد والطبراني وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : مرّ الملا من قريش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوم من ضعفاء المسلمين فقالوا : يا محمد رضيت هؤلاء من قومك أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أنحن نكون تبعاً لهؤلاء اطردم عنك فلعلك ان طردتهم أن تقبلك . فأنزل الله تعالى فيهم القرآن « وأنذر به الذين » الى قوله سبحانه « فتكون من الظالمين » . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن خباب قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في اناس ضعفاء من المؤمنين فلما رأوه

حواله محروم فأتوه فخلوا به فقالوا نحب أن نجعل لنا منك مجلساً
نعرف لنا العرب به فضلنا فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن
ترانا قعوداً مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن
فرغنا فاقصدهم ان شئت قال نعم قلوا فاكُتِبَ لنا عليك بذلك كتاباً
فدعا بالصحيفة ودعا علياً ليكتب ونحن قعود في ناحية اذ نزل
جبريل بهذه الآية « ولا تطرد الذين الخ » ثم دعانا فأئینناه وهو
يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقتعد معه
فاذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله تعالى « واصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد
عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً » فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا
فاذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قننا وتركناه حتى يقوم . وأخرج ابن
المنذر وغيره عن عكرمة قال مشى عتبة وشيبة ابنا ربيعة وقرظة
ابن عبد عمرو بن نوفل والحارث بن عامر بن نوفل ومطعم بن
عدي في أشراف الكفار من عبد مناف الى أبي طالب فقالوا :
لو ان ابن أخيك طرد عنا هؤلاء الاعبد والخلفاء كان أعظم له في
صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا آياه وتصديقه فقد ذكر
ذلك أبو طالب للنبي ﷺ فقال عمر بن الخطاب لو فعلت يا رسول
الله حتى تنظر ما يريدون بقولهم وما يصيرون اليه من أمرهم فأنزل

الله سبحانه « وأنذر به الذين يخافون » الى قوله سبحانه « أليس الله بأعلم بالشاكرين » وكانوا بلالاً وعمار بن ياسر وسالم مولى حذيفة وصبيحاً مولى أسيد والحلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو وواقد بن عبد الله الحنظلي وعمر بن عبد عمرو ومرثد بن أبي مرثد وأشباهم ونزل في أئمة الكفر من قريش والموالى والحلفاء « وكذلك فتنا بعضهم ببعض » فلما نزلت أقبل عمر فاعتذر من مقاتله فانزل الله تعالى « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا » وقوله « ما عليك من حسابهم من شيء » جملة معترضة بين النعي وجوابه تقريراً له ودفناً لما عسى أن يتوهم كونه مسوغاً لطرد المتقين من أقويل الطاعنين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا « ما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي » والمعنى ما عليك شيء ما من حساب إيمانهم وأعمالهم الباطنة كما يقوله المشركون حتى تتصدى له وتبني على ذلك ما تراه من الأحكام وإنما وظيفتك حسبها هو شأن منصب الرسالة النظر الى ظواهر الامور واجراء الاحكام على موجبها ، وتفويض البواطن وحسابها الى اللطيف الخبير ، وظواهر هؤلاء دناء ربهم بالغداة والعشي . وروى عن ابن زيد ان المعنى ما عليك شيء من حساب رزقهم أي من قهرم والمراد لا يضررك قهرم شيئاً ليصح لك الاقدام على ما أراده المشركون منك فيهم وقوله « وما من حسابك عليهم من شيء » عطف

على ما قبله وجيء به مع أن الجواب قد تم بذلك مبالغة في بيان كون انتفاء حسابهم عليه بنظمه في سلك مالا شبهة فيه أصلا وهو انتفاء كون حسابهم عليهم السلام عليهم فهو على طريقة قوله سبحانه « فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » في رأى وقيل الزمخشري ان الجملتين في معنى جملة واحدة تؤدّي مؤدّى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولام بحساب صاحبه وحينئذ لا بد من الجملتين وتعقب بأنه غير حقيق بجلالة التنزيل وقوله « فتكون من الظالمين » جواب للنهي

﴿ انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث ﴾

﴿ الحادية والتسعون ﴾ : عدم الايمان بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر والكلام على ذلك مفصل في التفسير وكتب الحديث والعقائد والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بل يلى وربى لتبعثن ثم لتنبئن بما عملتم وذلك على الله يسير » ومن الشعر الجاهلى في انكار البعث والنشور :

وماذا بالقليب قليب بدر	من الشيزى تزين بالسنام
وماذا بالقليب قليب بدر	من القينات والشرب الكرام
نحيينا السلامة أم بكر	فهل لى بعد قومي من سلام
يحدثنا الرسول بأن سنحيا	وكيف حياة اصداء وهام

وقل آخر :

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يأثم عمرو
ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى « وقلوا إذا متنا
وكنا ترابا وعظاماً أإنا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون » وقد تكلمنا
على معتقدات الجاهلية وأديانهم في غير هذا الموضع
﴿ ايمانهم بالجبوت والطاغوت ﴾

﴿ الثانية والتسعون ﴾ : الايمان بالجبوت والطاغوت وتفضيل
دين المشركين على دين المسلمين قال تعالى « ألم تر الى الذين اوتوا
نصيياً من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت ويقولون للذين
كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » وقد تقدم الكلام
على ذلك مفصلاً . والمقصود هنا أن جملة الكتائين كانوا
يقولون للمشركين أنتم أهدى من المسلمين وما عندكم خير مما
عليه محمد وأصحابه . وترى المتصوفة والغلاة اليوم على هذا التهج
يقولون ان دعاء أهل القبور والغلاة خير ممن يمنع عن ذلك من
أهل التوحيد وحفاظ السنة

﴿ كتمان الحق مع العلم به ﴾

﴿ الثالثة والتسعون ﴾ : كتمان الحق مع العلم به . كما حكى الله

ذلك عن أحبار بني إسرائيل من اليهود والنصارى قد كتبوا ما ورد في كتبهم من البشائر الحميدة وهم يطمون بورودها وذكروها في كتبهم والكلام في هذا الباب مفصل في الجواب الصحيح لشيخ الإسلام فليكن به فانه كتاب لم يؤلف مثله

﴿القول على الله بلا علم﴾

﴿الرابعة والتسعون﴾ : القول على الله بلا علم وهو أساس كل فساد وأصل الضلال وأكثر الناس خطأ من هذه الخصلة الجاهلية مبتدعة المتكلمين فقد تكلموا في الصفات الالهية بما لم ينزل الله بها من سلطان وأولوا نصوص الشريعة بما نهوا أنفسهم كما فعله الرازي في كتابه أساس التقديس وجزى الله شيخ الإسلام خيراً فقد ردّ عليه ونقض أساسه وسجل ضلاله وجهله وضيق أنفاسه «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض»

﴿التناقض﴾

﴿الخامسة والتسعون﴾ : التناقض الواضح قل تعالى «بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج» وهكذا أهل البدع من الغلاة وغيرهم يدعون الإسلام ويعملون أعمالاً تناقض ما هم عليه من الدين

﴿الكهانة وما في حكمها﴾

﴿السادسة والتسعون - والسابعة والتسعون - والثامنة والتسعون - والتاسعة والتسعون - والمائة﴾ : العيافة ، والطرُق والطيرة ، والكهانة ، والنحاحم الى الطاغوت ونحو ذلك . وقد تكلمنا على هذه الامور في كتابنا (بلوغ الأرب في أحوال العرب) بما لامزيد عليه وذكرنا هناك أو ابدىم وخرافاتهم وسائر ضلالاتهم . وكل ذلك من أعمال جهلة المسلمين اليوم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا



وغالب مسائل الاصل رؤوس مسائل في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ، ومن أراد التفصيل فليرجع اليه وهذا آخر ما أردنا تترجه من المسائل التي أبطلها الاسلام . والحمد لله ولى الانعام . والصلاة والسلام على خير الانام ومصباح الظلام وعلى آله وصحبه ومن تبهم بإحسان

في ٥ ذي الحجة وهو يوم الخميس بعد الظهر من سنة ١٣٢٥ هـ

فهرس

(مسائل الجاهلية)

المسئلة المائة

اهداء الكتاب	٣
مقدمة الناشر	٤
خطبة الكتاب	٩
دعاء الصالحين	١١
التفرق	١١
مخالفة ولي الأمر	١٢
التقليد	١٣
الافتداء بالعالم الفاسق أو العالم الجاهل	١٤
الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل	١٥
الاحتجاج على الحق بقلة أهله	١٦
الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً	١٧
انخداع أهل ائتموة والحيلة بقوتهم وحيلتهم	١٨
انخداع أهل الثروة بثروتهم	٢١٠

المضمة المسألة

الاستخفاف بالحق لضعف أهله	١١	٢٣
وصم أنصار الحق بما ليس فيهم	١٢	٢٤
التكبر عن نصرته الحق لأن أنصاره ضعفاء	١٣	٢٥
استدلالهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً	١٤	٢٦
جهلهم بالجامع والفارق	١٥	٢٦
الغلو في الصالحين	١٦	٢٩
الاعتذار بعدم الفهم	١٧	٣٠
انكارهم الحق الذي لا يقول به طائفتهم	١٨	٣٢
التمسك بخرافات السحر	١٩	٣٣
التناقض في الانتساب	٢٠	٣٤
صرف النصوص عن مدلولاتها	٢١	٣٤
تحريف كتب الدين	٢٢	٣٤
الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها	٢٣	٣٥
كفرهم بما مع غيرهم من الحق	٢٤	٣٥
ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها	٢٥	٣٦
انكار ما أقرؤا أنه من دينهم	٢٦	٣٧
المجاهرة بكشف العورات	٢٧	٣٨
التعبد بتحريم الحلال	٢٨	٤٠

الفهرس العامة

٤٣	٢٩	الاحاد في أسماء الله وصفاته
٤٦	٣٠	نسبة النقايس الى الله
٥٠	٣١	تزيينهم المخلوق عما نسبوه الى الخالق
٥١	٣٢	قولهم بالتعطيل
٥١	٣٣	الشركة في الملك
٥٢	٣٤	انكار النبوات
٥٣	٣٥	جحدوم القدر واحتجاجهم به على الله
٦٠	٣٦	مسبة الدهر
٦٢	٢٧	اضافة نعم الله الى غيره
٦٤	٣٨	الكفر بآيات الله
٦٥	٢٩	اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله
٦٦	٤٠	القدح في حكمة الله
٧٠	٤١	الكفر بالملائكة والرسل والتفريق بينهم
٧٢	٤٢	الذلو في الأنبياء والرسل
٧٢	٤٣	الجدال بنير علم
٧٣	٤٤	الكلام في الدين بلا علم
٧٥	٤٥	الكفر باليوم الآخر
٧٥	٤٦	التكذيب بآية مالك يوم الدين

المسألة	الرقم
التكذيب بآية لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاع	٤٧ ٧٦
الخطأ في فهم معنى الشفاع	٤٨ ٧٦
قتل أولياء الله	٤٩ ٧٧
الايمان بالجبوت والطاغوت (وانظر ص ١٤٢)	٥٠ ٨٨
لبس الحق بالباطل	٥١ ٩٠
الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه	٥٢ ٩٠
اتخاذ النبيين أرباباً	٥٣ ٩١
تحريف الكلم عن مواضعه	٥٤ ٩٢
تلقيب أهل الهدى بالقلب غريبة	٥٥ ٩٤
التكذيب بالحق	٥٦ ٩٨
الاقتراء على المؤمنين	٥٧ ٩٩
رمي المؤمنين بالفساد في الأرض	٥٨ ١٠٠
رمي المؤمنين بتبديل الدين	٥٩ ١٠٠
اتهام أهل الحق بالفساد في الأرض	٦٠ ١٠١
تناقض مذهبهم لما تركوا الحق	٦١ ١٠١
دعواهم العمل بالحق الذي عندهم	٦٢ ١٠٥
الزيادة في العبادة	٦٣ ١٠٦
النقص من العبادة	٦٤ ١٠٦

الصفحة للمادة

تعبدهم بترك الطيبات من الرزق	٦٥	١٠٧
تعبدهم بالنكاه والتصدية	٦٦	١٠٨
التفاق في العقيدة	٦٧	١١٠
دعاؤهم الى الضلال بغير علم	٦٨	١١٠
دعاؤهم الى الكفر مع العلم	٦٩	١١٠
المسكر الكبار	٧٠	١١٠
حالة علمائهم	٧١	١١١
زعمهم أنهم هم أولياء الله	٧٢	١١٢
دعوى محبة الله مع ترك شرعه	٧٣	١١٥
تمنيهم على الله الأمانى الكاذبة	٧٤	١١٦
اتخاذ قبور الصالحين مساجد	٧٥	١١٨
اتخاذ آثار الأنبياء مساجد	٧٦	١٢٠
اتخاذ السرج على القبور	٧٧	١٢٣
اتخاذ القبور أعياداً	٧٨	١٢٣
الذبح عند القبور	٧٩	١٢٤
التبرك بآثار المعظمين	٨٠	١٢٦
الفخر بالأحساب	٨١	١٢٧
الاستسقاء بالأنواء	٨٢	١٢٧

المسألة	الرقم	الصفحة
الطعن في الانساب	٨٣	١٢٧
النيابة	٨٤	١٢٧
تعبير الرجل بفعل أمه وأبيه	٨٥	١٢٨
الافتخار بولاية البيت	٨٦	١٣٠
الافتخار بكونهم من خرية الانبياء	٨٧	١٣٢
الافتخار بالصنائع	٨٨	١٣٤
عظمة الدنيا في قلوبهم	٨٩	١٣٥
ازدراء الفقراء	٩٠	١٣٧
انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث	٩١	١٤١
إيمانهم بالجبوت والطاغوت (وانظر ص ٨٨)	٩٢	١٤٢
كتمان الحق مع العلم به	٩٣	١٤٢
التقول على الله بلا علم	٩٤	١٤٣
التناقض	٩٥	١٤٣
المياقة	٩٦	١٤٤
الطرق	٩٧	١٤٤
الطيرة	٩٨	١٤٤
الكهانة	٩٩	١٤٤
التحاكم الى الطاغوت	١٠٠	١٤٤

الحدايقة

مجموعة أدبٍ بارع، وحكمةٍ بليغة، وتهذيبٍ قويمٍ

تأليف

سحب إليه الخليل

منشور مجلتي (المرآة) و (الفتح)

ثمانية أجزاء — ٢٣٠٠ صفحة

لطيفة للمعم، حيلة الطام

ثمانية ٤ قرشاً



تطلب من

للإطاعة والتفاني - مكتبتها

بعلو الاستاذ - القاهرة

خزانة الأدب

أتمت المطبعة السلفية طبع الجزء الاول من هذا الكتاب
العظيم ، فجاء في ٤٣٥ صفحة كبيرة مطبوعاً على ورق فاخر جماً
بمحروف جميلة . واعتمدنا في تصحيحه على نسخة الملاية الشنقيطي
الكبير المنقولة من خط المؤلف ، وحلينا بعض التصحيحات للامانة
للجليل صاحب السعادة الاستاذ أحمد تيمور باشا ، وتصحيحات
وتعليقات المحقق الكبير الاستاذ عبد العزيز الميمني الراجكوتي
استاذ آداب اللغة العربية في جامعة عليكرة الاسلامية في الهند
فجاء من مفاخر ما قامت به الطباعة المصرية في هذه الايام
قيمة الاشتراك في كل جزء عشرة قروش مقدماً
. وعند تسليم كل جزء تدفع قيمة الاشتراك بالجزء الذي يليه

لسان العرب

أعظم معجم جمع شتات اللغة العربية بشواهد

ترعنا في طبعه بحروف جميلة وعلى ورق هزيل

وبعناية لم يسبق لها نظير

مشفوعاً بتصحيحات وملاحظات واستدراكات كبار رجال اللغة والأدب

في الشرق والغرب

ومنهم صاحب السعادة العلامة الكبير أحمد تيمور بانا

والاستاذ العلامة المحقق عبد العزيز الميمني الراجكوتي

والمستشرق الشهير مستر كركو، وعلامة الجرائر السيد محمد أبوشنب

وقيمة الاشتراك في كل جزء ٤٠٠ صفحة: عشرة قروش

